

ایام مسکرات

موسوم بہ



فطرۃ



من نتائج طبع ذکی مولوی محمد ممتاز علی سنہ پڑی بکھوری

از اہتمام احقرانام محمد عبدالاحد عفی عنہ۔ جمادہ الثانیہ ۱۳۹۰ھ



در مطبع مجتبائی واقع ہلی طبع کرید



یہ کتاب مصنف کے پاس ہی مل سکتی ہے دہشتہ اجودہ پورہ ضلع سوات

کاپی راسط محفوظ

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله المحمود كونه نسخة نادرة الوجود از تاج طبع ذكي مولوي محمد ممتاز علي سنه ١٣٥٥ هـ

بحسن نظام و تصحیح و صفای تمام زیر اہتمام مولوی عبدالاحد صاحب

مَطْبَعُ مَجْدِبَاوَا وَمَطْبُوعُ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

دیس چہ

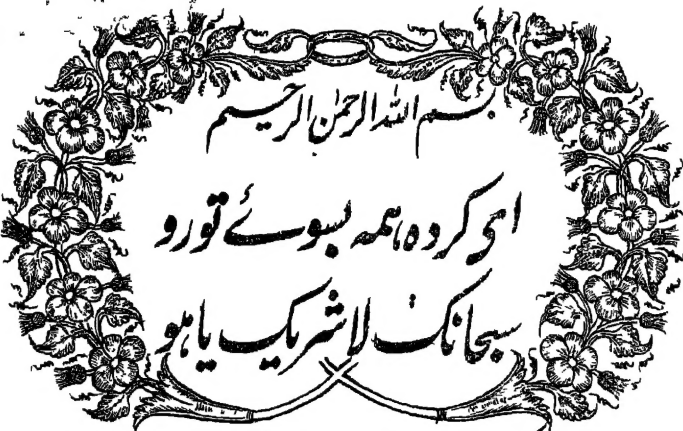
ای رام رام چھبے والو! ای عیسیٰ مسیح پکارنے والو! ای یزدان اور اہرمین کے ماننے والو! ای مسیح کو سولی پر چڑھانے والو! ای مذہب سے آزاد ہونے والو! ای وحدہ لاشریک کے کہنے والو! جسکو مسلمان مالک اور خالق سمجھکر وحدہ لاشریک کہ پکارتے ہیں اُسی کو عیسائی کرسٹو اور گناہ اور روح القدس کہتے ہیں اور جسکو اہل توحید قادر مطلق اور واجب الوجود جانتے ہیں سیکولر سنڈ جو تہی سروپ نرنکار اور برہاشن ہمیش اور جو سنج دان اور اہرمین کے نام سے جیتے ہیں۔ آپ صاحبون میں کسی خواہش اپنی نجات اور ابدی عیش کی نہیں ہے سکی غرض اس تسبیح اور مالا بچنے سے یہی ہے کہ مرنے کے بعد آرام ملے اور ہم کسی دائمی عذاب میں مبتلا نہ ہو جائیں اور مالک کے روبرو شرمندہ ہونا نہ پڑے۔

اسی کے واسطے آپ ان پُن۔ خیر۔ خیرات وغیرہ کرتے ہیں اور اسی کی خاطر اپنی جان شیرین برہزار ہا مصائب نفس کشی اور جپ تپ کے اٹھاتے ہیں۔ اسی کے لئے ہر دوار۔ جگمگاتے۔ گیا اور مکہ۔ بیت المقدس کا دور دراز سفر اپنا گھراں اور اہل عیال چھوڑ کر گوارا کرتے ہیں اور اسی کے واسطے آپ ایک باب کے بیٹے ہو کر جنہی اور مختلف فریق کہلاتے ہیں مگر اس اختلاف میں بھی گواہی کے مذہبی طرز جداگانہ اور اکثر ایک دوسرے کے مخالف ہیں پھر بھی اس پر سب کا اتفاق ہے کہ مالک اور خالق ہم سب کا ایک ہے یہ ہماری سمجھ اور زبان کا پھیر ہے کہ ہم اسکو کس نام سے پکارتے ہیں اگر ایک ہمیں رام رام جیتا ہے اور ایک عیسائی کرسٹو کرسٹو پکار رہا ہے اور ایک مسلمان اللہ اللہ کا وظیفہ کر رہا ہے اگرچہ لفظوں کا فرق ہے مگر مفہوم سب کا وہی ذات ہی جو ہمارا خالق اور پروردگار ہے۔

لیکن یاد رکھو کہ دو نقیض نہ کبھی آج تک سچے ہوئے ہیں اور نہ ہونگے اور یہ کیسی ایسا مسلم قضیہ ہے کہ روز آفرینش سے آج تک اس سے کسی کو اختلاف ہوا ہے اور نہ ہوگا۔ عیسائی مسیح۔

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | مضمون |
|-----------|---|
| ۱ | دہریہ اور مسلمان کا |
| ۲ | دنیا میں کتنے مذاہب شمار |
| ۳ | مسلمانوں کا دین کس کس دین سے مطابقت اور کس کس سے مخالف ہے۔ |
| ۴ | مذہب کوئی چیز ہے یا نہیں اور انسانی |
| ۵ | اگر مذہبی عقیدہ درست ہے تو کونسا مذہب سچا ہے۔ |
| ۶ | سچے مذہب کی شناخت کے نشان کیا ہیں۔ |
| ۷ | وہ کیا کسوٹی ہے جس پر مذہبوں کو پرکھا جائے۔ |
| ۸ | فطرت پرست مذہبوں کو پرکھا گیا ہے کیونکہ فطرت قانون قدرت ہے۔ |
| ۹ | اہل ہنود کا مذہب اور اُنکی حقیقت۔ |
| ۱۰ | بودھ مذہب کے بانی کا حال اور اُنکی کیفیت۔ |
| ۱۱ | گوتم کا لکچر۔ |
| ۱۲ | عیسائی۔ یہود۔ مجوس کے اصول اور اُنکی اشاعت۔ |
| ۱۳ | ثعلب کا بیان اور دہریوں کے خیالات۔ |
| ۱۴ | توحید اور رسالت کا مقابلہ فطرت سے۔ |
| ۱۵ | اسلام اور اُسکے بانی کا حال۔ |
| ۱۶ | خاتمہ۔ |



یارِ مرے خامے کو زبانِ دکن متعارفِ ہزارِ دستانِ دکن



روحانی خیالات کا بڑا اصول معرفتِ الہی ہے
عام طور پر جو نظر ڈالی جاتی ہے تو ہر ایک فریق بلکہ متفقہ اس خیال میں تھوڑا بہت
محو اور سرگرم ہے۔ خداوند تعالیٰ کی معرفت کے طریقے دنیا میں مختلف ہیں جنکا شمار
انداز سے زیادہ ہے مگر چار بڑے فرقے اور مذہبی گروہ اس عالم میں پائے جاتے ہیں۔
مذہبی خیال قدیم سے دنیا کے لوگوں کا چلا آتا ہے اور یہ خیال جیسا اس زمانے میں ہے
ایسا ہی ہمیشہ سے دنیا میں شائع رہا ہے۔ خدا پرست بت پرست دہریے (منکر خدا)
پہلے سے ہوتے آئے ہیں۔ ایک فریق خدا کو وحدہ لاشریک جانتا ہے دوسرا اس کی
ذات میں بہتوں کو شریک کرتا ہے کوئی خدا کو مجموعہ کئے وجود کا بتلاتا ہے۔
دہریے ہیں کہ وہ اس سب کے منکر اور قدم زمانہ کے قائل ہیں۔ اگرچہ دہریے کوئی مذہب
نہیں رکھتے مگر مذہبی خیال سے وہ بھی مستثنیٰ نہیں ہو سکتے۔

انکا یہ خیال کہ یہ عالم اسی طرح سے ہے اور ہمیشہ اسی حالت پر رہے گا مذہبی خیالِ حق
جو دیگر مذاہب سے نرالا ہے یا یہ کہو کہ اور مذہبوں کے خلاف ہے۔

روح القدس مریم کو اور اہل ہنود برہائش ہمیش کو خالق ارض و سما کہتے ہیں اور مسلمان یہ منکر کا نو نیر ہاتھ رکھتے ہیں کہ تو بہ کرو ہذا بھتان عظیم و محض وحدہ لاشریک ہے جسکی خدائی اور ذات میں کسی کی شراکت اور دخل نہیں ہے۔

مسلمان۔ یہود۔ نصاریٰ خداوند تعالیٰ کے نام پر جانوروں کا قربان کرنا باعث نجات اور موجب ثواب تصور کرتے ہیں اہل ہنود اسکو جیو ہتیا اور مہا پاپ کہتے ہیں۔

ایک ہندو اپنے باپ کو دم نکلنے سے پہلے زمین پر ڈال دیتا ہے اور اسکو چتا پر لٹا کر اپنے ہاتھ سے اسکا سر بھوڑنا اور اسکو آگ میں جلانا سعادتمندی اور حق پداری کا ادا کرنا سمجھتا ہے عیسائی اور مسلمان اسکو اپنے ہاتھوں سے دوزخ میں جھونکتا اور سخت بد مذہبی خیال کرتا ہے۔ اور مردے کو ذرا بھی ایذا نہیں دیتا۔ یہودی عیسائی اور اہل ہنود عورتوں کو گلاب کا پھول تصور کر کے انکے جسم کو باہر کی ہوا کا لگناشل سرو قد مردوں کے پسند کرتے ہیں مسلمان ان گلاب کے پھولوں کو شیشے میں بند کرنا فرض مذہبی سمجھتے ہیں اہل ہنود پتھر کی سورتوں کو سجدہ کرنا انسے اپنی مراد میں مانگنا عبادت جانتے ہیں یہودی۔ عیسائی مسلمان اسکو کفر اور دوزخ کی نشانی بر ملا کہتے ہیں۔

ایسے ایسے فیض جو ایک مذہب کے دوسرے مذہب میں پائے جاتے ہیں انہیں سے ہر نوع ایک ضرف غلط ہوگا پھر یہ غلطی کچھ ایسی غلطی نہیں جسکی اصلاح ہو سکے اور نہ مرنے کے بعد تلافی ممکن ہو۔ ہماری عبادت ہماری ریاضت ہماری نکوئی ہماری خیرات ہمارے اعمال حسنہ ہمارا تپ ہمارا تپ سب اکارت اور موجب ہلاکت جاودانی ہے۔

اس نظر سے مختصر اوراق آپ صاحب کو کئی بلند نظر کے روبرو پیش کیے جاتے ہیں کہ اپنی قیمتی زندگی کا ایک دن اسکے ملا حظے کی نذر کیجیے اور قدرتی قانون کی کسوٹی پر اپنے عقیدے اور دھرم کی جانچ کر کے فطرت سے نجات آخرت کا اطمینان فرمائے اور ہر دم اس امر کو پیش نظر رکھیے کہ ایک دن مرنا اور دنیا کو یقینی چھوڑنا ہے۔

مسلمان - یہ بات بھی مقتضائے عقل نہیں ہے کہ آپ ہزاروں لاکھوں چیزوں کے وجود کے قائل اور خالق کے منکر۔

جو آپ خدا کو نہیں مانتے تو اس عالم اور عالم کی جملہ اشیاء کے وجود سے بھی انکار کیجیے کہ تو بھی نہیں ہیں ایک نظری خیال ہمارے پیش نظر ہو کر عالم کی صورت میں نمایاں ہو رہا ہے ورنہ فی حقیقت کچھ نہیں ہوا اور ہمارا وجود بھی نہیں ہے صرف ایک نظری خیال نے ہکو تو ہم میں ڈال رکھا ہے۔

دہریہ - یہ کیسے ہو سکتا ہو کہ جن اجسام کو ہمارے حواس دریافت کر رہے ہیں انکے وجود سے ہم انکار کریں

مسلمان - یہ ہو سکتا ہو کہ مخلوق کا تو آپ اقرار کریں اور خالق کا انکار۔

اگر وہ اس کے ادراک پرصر ہے تو کوئی شے اور کوئی ذی وجہ آپ ہکو بتلائیں جس کا وجود خود بخود ہو گیا ہو۔ جس وقت آپ کسی شے کے وجود کو تسلیم کریں گے اس کے صانع کا وجود آپ کے حواس کو پہلے تسلیم کرنا پڑے گا۔

دہریہ - اگر خدا ہوتا تو اس طرح پر زمین کیونٹھیتا جیسے اور اجسام نظر آتے ہیں وہ بھی نظر آتا۔
مسلمان - فقہ لگا کر۔ سبحان اللہ کیا اچھی دلیل ہے کیا خدا بچے میں بیٹھا ہے اور اس کا جلوہ نظر نہ آنے سے اسکی نفی ہو سکتی ہے۔

خدا تو خدا ہی ہے بہت سی چیزیں اس عالم میں ایسی ہیں کہ ہمارے حواس ظاہری ان کو بالکل دریافت نہیں کر سکتے مگر ہم ہرگز انکے وجود سے انکار نہیں کرتے۔

علم عقل حیل حکمت وغیرہ میں سے کسی ایک کو آج تک کسی نے نہیں دیکھا اور اب ایسی چیزوں کے وجود کو تسلیم کرتے ہیں حتیٰ کہ دہریہ بھی اور دیکھنے کو آسمان کو نظر آتا ہو لیکن آج تک اس کا حال کسی کو بھی معلوم نہیں ہوا کوئی اس کے وجود کا اقراہی اور کوئی انکاری ہو۔

دہریہ - اچھا یہ بتلائیے کہ خدا نظر کیون نہیں آتا۔

(دھرم اور مسلمان)

دھرم - میرے نزدیک جسکو لوگ خدا کہتے ہیں ایک موہوم اور فرضی شے ہے جیسے جن اور بھوت وغیرہ کا خیال جو لوگ ایسا خیال رکھتے ہیں وہ سوتے ہوئے بھی خوف زدہ ہو جاتے ہیں اور جو اس خیال سے آزاد ہیں وہ جانتے بھی نہیں کہ بھوت اور جن کیا بلا ہے کیا ہندو اور مسلمانوں کی عورتوں پر بھوت اور آسیب کا اثر ہوتا ہے انگریزوں کو دیکھو کہ جنگل سنسان میں رہتے ہیں کبھی آج تک کسی سیم یا سیم کے بچے کو بھوت یا جن چڑھتے نہیں دیکھا اسکی وجہ خاص یہی ہے کہ انگریز جن اور بھوت کو ایک شے موہوم اور فرضی سمجھتے ہیں اور ہندو مسلمان انکو مجسم فی الاصل تصور کرتے ہیں ایسا ہی حال خدا کے وجود کا ہے کہ جو اسکو واجب الوجود جانتے ہیں اُس سے ڈرتے ہیں ہر دم اسکا خیال رکھتے ہیں اُسی کے نام پر خیر خیرات و حرم پن وغیرہ کرتے ہیں اور جو اسکے منکر ہیں وہ بالکل بے خوف ہیں اور کچھ بھی نہیں کرتے۔

مسلمان - دلیل اور خیالات کو تو بہت وسعت ہو اور ہر شخص کے خیالات علیحدہ علیحدہ ہیں یہ خیال کوئی نیا خیال نہیں ہے مذہبی گروہ (خدا کے ماننے والے) اور خدا کے منکر دنیا میں قدیم سے ہوتے آئے ہیں لیکن زیادہ گروہ نبی نفع انسان کا پابند مذہب تھا اور جب کسی ملک میں دہریوں کی کثرت ہو گئی ہے تو ان پر آسمانی آفت ضرور نازل ہوئی ہے خیر یہ تو تاریخی بات ہے اگر آپ کے نزدیک خداوند جل و علی شانہ نعوذ باللہ کوئی چیز نہیں ہے تو یہ عالم قدیم سے اسی طرح ہے ہوا اور آفتاب ماہتاب آسمان اور زمین غرض کہ جملہ مخلوقات اور یہ کارخانہ جسکو ہم دیکھتے ہیں بالذات اپنی حالت میں قائم اور برقرار رہی اور آپ انکے بالذات ہونے کو تسلیم کرتے ہیں۔

دھرم - بیشک یہ تمام کارخانہ (یہ عالم) قدیم اور بالذات اسی طرح سے ہی جسکو ہم معائنہ کرتے ہیں اور ہر دم ہمارے پیش نظر ہے جس سے میں کیا کوئی شخص انکار نہیں کر سکتا۔

کہ موسیٰ نے اُس مدہوشی کی حالت میں کیا دیکھا اور پہاڑ کب اپنی جگہ پر قائم رہا کن تِکراتی
جغرافیہ تھا وہ فرمانا کیسا صحیح اور صادق ہوا۔ موسیٰ جو پیغمبر اولو العزم اور صاحب شریعت تھے
انہی التجا اور درخواست بھی رد نہیں ہوئی اور چونکہ قاضی موسیٰ کے جسم کو لگی ہوئی تھی ذات باری
جلو نہیں دیکھ سکے۔ خداوند تعالیٰ نے اپنی قدرت کا کرشمہ موسیٰ کو دکھلادیا جس سے بخوبی ظاہر
ہو گیا کہ دنیا میں خدا کا جلوہ کیونہیں ہو سکتا اور کوئی جسم اُس کے نور کی تاب نہیں لاسکتا۔
دہریہ۔ یہ ایک خیالی توہم ہے اور خیال کو بہت وسعت ہے جس قدر آدمی خیال کو
وسعت دیگا خیالات بڑھتے چلے جائیں گے۔

مسلمان۔ خیالات کو نہ شک وسعت ہے مگر خیالات بطل نہیں ہوتے زمین پر
اُسے زیادہ آدمی خدا کے ماننے والے ہیں صرف تھوڑے سے آدمی دہریہ خیال کے ہیں
اور دہریوں کا بھی یہ خیال ہی ہے اگر آپ خیال کو بطل سمجھتے ہیں تو آپ کا دہریہ پنہ
کا خیال بھی باطل ہے۔

دہریہ۔ میرے نزدیک سب مذہب دہریہ ہیں سب سے پہلے میں اسلام کو ہی ہر خیال
اکرتا ہوں کیونکہ وحدت سے کثرت ہوئی ہے اور یکثرت اسی وحدت میں مل جائیگی
گنت لکڑا خفقا آپکے بیان کی صحیح حدیث ہے جس کا ترجمہ کسی شاعر نے کیا ہو
ابھی جوش جنون تو میرے پاؤں نکلے ہیں کیا کرتا تھا اک گوشے میں میں تنہا گذر رہا
ہمہ اوست اور انا الحق آپکے مذہب کے اولیاء کی زبان سے سرزد ہوا ہے۔
مسلمان۔ آپ بحث کو دور لے گئے بحث شریعت میں تھی آپ تصوف میں جا گئے مگر نیزہ

این ہم اندر عاشقی بالائے غم ہائے دگر

دہریہ۔ کیا آپ تصوف کو شریعت کے برخلاف سمجھتے ہیں۔

مسلمان۔ ہرگز نہیں مگر شریعت ظاہری قانون الہی کا نام ہے اور تصوف باطنی
ہے جب آپ ظاہری قانون کو نہیں سمجھ سکتے اور اُس میں غوطے کھا رہے ہیں تو رموز

مسلمان۔ آپ اپنے وجود اور اللہ جل و علی شانہ کی ذات پر غور فرمائیں کہ اس عالم میں کوئی وجود ایسا نہیں جسکو فنا نہ ہو سب کائنات فانی ہے اور عالم کا تغیر فنا کا انہما ہے اور ذات باری تعالیٰ فنا سے پاک ہے پس ایسے وجود کو جسکو فنا مطلق نہیں ہے ہم فانی کیسے دیکھ سکتے ہیں ہم تو فانی جسم کے ناظر ہیں۔ ہماری ایسی مثال ہے جیسے شب پرک کی کہ ٹھکی آنکھیں ہیں مگر وہ آفتاب کا جلوہ جو عالم پر پڑتا ہے ہرگز نہیں دیکھ سکتی اندھی ہو جاتی ہے اسکی وجہ یہی ہے کہ وہ آفتاب کی روشنی کی تاب نہیں لاسکتی صرف ستاروں کی چمک کی سہارا لبتے وہ کر سکتی ہے جو رات کو اسکی آنکھیں روشن ہو جاتی ہیں۔ اللہ جل جلالہ کا جلوہ ہر دم اور ہر جگہ عالم پر پڑتا ہے مگر ہم چونکہ وہ قابلیت نہیں رکھتے اسکو وہ جلوہ ہکو نظر نہیں آتا۔

لیکہ در چشم من نمی آئی

بہمان در ہمشہ پیدائی

بوجہ ماندہ ام کہ ہر جائی

اے کہ در ایچ جاندار می جا

دنیا میں کوئی جسم ایسا نہیں ہے جو باری تعالیٰ کے جلوے کی تاب لاسکے کیونکہ فنا سے کوئی محفوظ نہیں اللہ باقی و اکل فانی۔

وہر یہ۔ آپکے یہاں موسیٰ علیہ السلام کو وہ جلوہ کوہ طور پر کیسے دکھلایا گیا حالانکہ موسیٰ علیہ السلام بھی فنا سے محفوظ نہ تھے۔

مسلمان۔ یہ قصہ اپنے سنا ہے مگر اس پر اپنے غور نہیں کیا جسوقت موسیٰ علیہ السلام نے بوجہ بشریت خداوند تعالیٰ سے یہ عرض کیا کہ رَبِّ اَدْنِیْ اَنْظُرْ لِّیْکَ اے رب میرے مجھ کو اپنا جلوہ دکھلا جو میں تجھ کو دیکھوں اسکے جواب میں خطاب آیا قال لَنْ تَرَانِیْ وَلٰکِنْ اَنْظُرْ لِّیْ الْجَبَلِ فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَکَاْنُهٗ فَسَوْفَ تَرَانِیْ کہ میرا جلوہ موسیٰ تو ہرگز نہیں دیکھ سکتا لیکن پہاڑ کی جانب دیکھ اگر وہ اپنی جگہ پر ٹھہرا ہے تو دیکھ لیگا۔ فَلَمَّا تَحَلَّیْ رُتْبَہٗ الْجَبَلِ جَعَلْہٗ دُکَّاً وَخَرَّ مُوْسٰی صَبَقًا پس جب موسیٰ کے رب نے جلوہ ڈالا تو اس تجلی نے پہاڑ کو تو ٹکڑے کر دیا اور موسیٰ بیہوش ہو کر گر پڑے اب اس سے آپ سمجھ لیجیے

بی گناہ کے ارتکاب سے محفوظ رہ سکتا ہو اور انعام کی امید پر نکوئی اور اطاعت کرتا ہے
 ہر یہ بچے کے خیال ان سب باتوں سے آزاد ہیں بیشک دین کی غرض یہی ہے کہ آدمی کو کامل
 بنے اخلاقی اور عملی طرز میں وہ مذہب اور شایستہ ہو کر زندگی بسر کرے لیکن یہ غرض اسی وقت
 حاصل ہوگی جب وہ دل و جان سے یہ جانے لگا کہ خداوند تعالیٰ جزا اور سزا کا دینے والا ہے اور
 جلاویز دن اُس کے حضور میں اپنے جملہ اقوال اور افعال کی جواب دہی کرنی پڑی گی جب تک یہ یقین
 ہوگا آدمی کلیسیان نکوئی کی جانب نہیں ہو سکتا ہے نیکی اور برائی بھی ہر کوئی قانون الہی
 تعلیم کرتا ہے اور قانون الہی نے ہی رواج علی العموم بالمعروف اور نہی عن المنکر کا دینا
 پھیلایا ہے یہ امر شرح طلب ہے مگر بیان اس کا موقع نہیں۔

دوسری وحدت در کثرت کے مسئلہ کا اپنے کچھ جواب یا اور ہمہ اوست اور ناحق کی اپنے کچھ شرح نہیں
 مسلمان۔ مختصر جواب سکا یہ ہے کہ ایک کے ہند سے پر آپ نظر کریں کہ وہ دراصل ایک
 ہے اور تمام شمار کی اصلیت ایک کا عدد ہے اس کا وجود تمام اعداد میں موجود ہے تمام اعداد میں
 ایک کے عدد کے موجود ہونے سے عدد واحد کی نفی نہیں ہو سکتی نہ اسکی ذات میں کوئی تغیر
 ہو سکتا ہے یہی حال اللہ جل جلالہ کے وجود مطلق کا ہے کہ وہ خود تھا و دوی تک نہ تھی اور کچھ
 نہ تھا پھر اسی کی ذات سے جمیع کائنات ہو گئی لیکن اس موجودات کے ہونے سے اسکی ذات میں
 کوئی تغیر نہیں ہو گیا وہ جیسے پہلے اور قدیم سے واحد تھا ویسے ہی اب واحد ہو اور واحد ہی ہو گا
 اور ہمہ اوست اور ناحق جو عاشقان الہی کی زبان سے نکلا وہ کمال عشق کا ہو محبوب کے
 عشق میں جب عاشق بالکل محو اور مستغرق ہو جاتا ہے تو اسکو سوائے اپنے محبوب کے کچھ نظر
 نہیں آتا عالم محویت میں ہمہ تن اپنے کو معشوق گمان کر لیتا ہے عشق کا کمال فنا فی المعشوق
 کے درجے میں اسکو لے جاتا ہے یا فرمیں ہے کہ اسکا اور عاشق کا وجود ایک ہو جاتا ہے بلکہ محویت
 اسکو نے خود کر دیتی ہے جس سے وہ یہ کہنے لگتا ہے کہ جہد دیکھتا ہوں او دھر تو ہی تو ہے۔

موتن شدم توں شہی من تن شدم تو جان شدی | تاکس گجوید بعد ازین من دیگرم تو دیگر می

باطنی تک کی آپ کی سائی ہو سکتی ہے تو کارزمین رانکو ساختی کہ با آسمان نیز پر ختمی
تغزیرات ہند کی دفات میں آپ کی عقل حیران ہے اور خود تغزیرات ہند کے منجانب کو منت
ہونے اور نیز کو منت کے وجود میں آپ کو کلام ہے تو آپ کمنسرونیو اور لبرل کو کیا سمجھ
سکتے ہیں اس کی ایسی مثال ہے کہ ایک نا سمجھ بچہ حروف تہجی نہیں جانتا وہ بدرجہا ج کے
معمون کو حل کرنا چاہتا ہے نہ اسکو لغت سے آگاہی اور نہ صرف و نحو سے قنیت
اسٹیشن سے ٹکٹ لیا نہیں اور اس سے کو سون وراپ پٹے ہیں اور جاتے ہیں کہ میں کو دو کر
گاری میں جا بھسون اس سے آپکا سروتز کیسے سلامت ہیگا ذرا سا دھکا گاریکا آپکو فنا کر دیگا
وہ ہر یہ۔ پھر کیا کیا جائے۔

مسلمان۔ پہلی منزل مثل اسٹیشن کے شرعیہ اول اسکو طے کرنا چاہیے ہی اصول ہے۔

وہر یہ۔ شریعت۔ طریقت۔ حقیقت۔ معرفت سبکے یہاں ہے۔
مسلمان۔ واقعی سب اسکے دعویٰ دین اور جسکی شریعت اچھی ہے اسی کی طریقت
معرفت۔ حقیقت سب درست ہو ورنہ جہل ست انچہ مدعی گوید

وہر یہ۔ میں تو یہ جانتا ہوں کہ اصول مذہب یہ ہے اور تمام عالم کا اس پر قدیم سے اتفاق
کہ نیکی کرو اور بری سے بچو آدمیوں کو اپنا بھائی سمجھو جہانک بس چلے بلا حیاں تو
اور مذہب کے ٹکے ساتھ نکوئی اور احسان کر و شب و روز اہم بالمعروف میں مصروف اور
نہی عن المنکر سے محفوظ رہو یہی سب اہم کا نشانہ ہے۔

مسلمان۔ یہ اصول ہر گز نہیں حسین عمل ہو جسکو اپنے اصول خیال کر رکھا ہو اصول عقائد کا نام ہے
اور حسین عمل عبادت اور اطاعت ہے ہر دون عقیدے کے عبادت کلی فائدہ نہ دیگی عقیدے کا
درست کرنا مقدم ہے۔ خدا کے وجود کو تسلیم کرنا۔ اسکے قانون کو دریافت کر کے اس کو
بالیقین منجانب اللہ سمجھنا مذہب کا اصول ہو اور یہ فروعات۔ پہلا طبعی دوسرا عملی طرہ ہے
حسن عمل وہی کر گیا جو باری تعالیٰ اور اس کے احکام کو تسلیم کرتا ہو گا خوف کی حالت میں

کام نہیں دیگی مگر جسکے لیے وہ حکم دے۔

دوسرے یہ بے شک رہت ہے اور اسی سفارش کرنے میں کوئی متوقع غرض کا نہیں ہے
ان دونوں صاحب کی گفتگو سے ظاہر ہو گیا کہ مذہبی خیال میں ہر دو صاحب متبلا تھے۔

وہ چار مذہب جو زمین کے اکثر حصوں میں شائع ہیں۔

یہود۔ نصاریٰ۔ مسلمان۔ مشرک ہیں۔

مسیحائی مذہب مذہب یہود سے اور اسلام ان دونوں سے بہت ملت ہے۔

مشرکین کا مذہب ان تینوں سے بالکل علیحدہ اور مختلف ہو اور جس قدر اختلاف اور

کثرت فرقوں کی اس مذہب میں ہے کسی میں نہیں۔

انھوں نے اپنے معبودوں کی تعداد پوجاریوں سے بھی زیادہ مقرر کر رکھی ہے جس کا

نہیں ہمیشہ اٹھین افزائش کی جاتی اور معبودوں کی تعداد بڑھائی جاتی ہے۔

یہ اپنی مذہبی کتابوں اور پستکوں سے بھی واقفیت نہیں رکھتے رسم و رواج اور آباؤ

تقلید ان کا مذہب ہے۔

اوپر کے تینوں مذہبوں کی مطابقت انکی صداقت کا بہت ہی بڑا ثبوت ہے۔

جن جن باتوں میں یہ تینوں مذہب متفق ہیں انکو ہم ذیل میں درج کرتے ہیں۔

(۱) خدا واجب الوجود ہے۔

(۲) پیغمبر اور انبیاء اسکے رسول اور نبی ہیں۔

(۳) آسمانی کتابیں خدا کا کلام اور منزل من اللہ ہیں جو رسولوں پر نازل ہوئی ہیں۔

(۴) قیامت آنے والی اور اعمال کی پرسش یقینی ہے۔

(۵) سوائے خدا کے کوئی عبادت کے لائق نہیں۔

(۶) خدا کی عبادت فرض ہے۔

(ج) زمین کی ایک جگہ خداوند تعالیٰ نے قبول فرما کر اسکو زیارت گاہ قرار دیا ہے۔

دوسریہ۔ مہربانی فرما کر یہ تو فرمائیے کہ آپ کے یہاں شفاعت کا مسئلہ مثل عیسائیوں کے کیسا ہے؟
مسلمان۔ فارسی میں گلستان آبچی نظر سے گذری ہوگی پہلے باب کی پہلی حکایت غالباً آپ کو یاد ہوگی
دوسریہ۔ کیونکہ نہیں؟ بادشاہ نے بخشش اسیری فرمان داد۔

مسلمان۔ شفاعت کا عقیدہ تو سب کے یہاں ہے اہل شرک دیوتاؤں کو اور دیگر اہل کتاب
پنجمیوں اور نبیوں کو اپنا شفیع گمان کرتے ہیں۔

عیسائی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت یہ گمان اور عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ کفارہ
سب کے گناہوں کا ہو گئے اور تین دن تک اپنے پیروں کے گناہوں کے مواضع کے لیے دفن میں
رہے مگر مسلمانوں کا ایسا خیال نہیں ہے وہ اس حکایت کی مطابق اپنے نبی اور جملہ انبیاء کو
اپنا شفیع سمجھتے ہیں اس قیدی کی حکایت پر آپ نظر ڈالیں کہ قیدی حکم قتل کا سنتے ہی پادشاہ
کو گالیان دینے لگا اس حالت میں وہ زیادہ مجرم اور مستوجب نرا کا تھا لیکن بادشاہ کو
اُسکی گالیان سن کر بجائے غضب کے رحم آگیا اور چونکہ داب شاہی کا خیال تھا اس لیے وزیر بڑے
شناس سے فرمایا ”کہ چہ میگوید“ اس ”چہ میگوید“ کے ارشاد کو وہ وزیر دور اندیش فوراً سمجھ گیا
کہ یہ تو رحم شاہانہ ہے اور بادشاہ کو اُسکی جان بخشی منظور ہے جو ہم سے دریافت کرتا ہے کہ
”چہ میگوید“ حالانکہ وہ رُودر و بادشاہ کو بڑا بھلا بک رہا ہے جسکو بادشاہ سنتا اور جانتا ہے۔
یہ سمجھ کر وزیر باتدبیر نے عرض کیا کہ اے خداوند ہی گوید وَالْكَافِرِينَ الْخُطَا وَالْعَافِينَ
عَنِ النَّاسِ کہ خداوند یہ تو یہ کہ رہا ہے کہ وہ بھی تو آدمی ہی ہیں جو غصہ کو مارتے اور لوگوں کو
معاف کرتے ہیں بادشاہ معافی کا ذریعہ چاہتا تھا اُسکے قتل سے درگزر۔

دوسرا وزیر جو اس فرماہی سے منہ جھرتھا اُسکے مخالف ہو کر مقرب ہوا۔

پس ایسی ہی شفاعت جیسی کہ اُس نے کی ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوگی اور
اسمین کوئی دخل یا اختیار متصور نہیں ہو سکتا ہے قرآن میں کئے جگہ ارشاد ہے وَلَا تَقْعُ
الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهَا کہ خداوند تعالیٰ کے حضور میں کسی شفاعت

یہودی۔ عیسائی۔ اہل اسلام۔ مشرکین ان چار مذہبوں
دیکھنا چاہیے کہ خدائی مذہب کونسا ہے اور ہم کس معیار سے حق و باطل کی تفریق
کر سکتے ہیں وہ آگہ ہمارے پاس کیا ہے کیونکہ ہر ایک کو دعویٰ اپنے اپنے مذہب کی حقیقت کا ہے
ہر آدمی کے جسم میں خداوند تعالیٰ نے دو چراغ رکھے ہیں یا یہ کہو کہ جن ذات پر لقب انسان
کا بولا جاتا ہے ایک عقل اور دو آنکھیں لکھا ہے ظاہری اجسام کے دیکھنے کے واسطے
آنکھیں اور انکی ماہیت دریافت کرنے کو عقل ہے۔

ہر چیز کی کیفیت اور حقیقت جو کچھ ہکودرافت ہوتی ہے وہ انہیں و ذریعوں سے معلوم ہوتی ہے
یہ دونوں چراغ اسی واسطے ہکودرافت نے عطا کئے ہیں کہ ہم انکے ذریعے سے تاریکی و سون
چیز کو دیکھیں پردہ کی بات سے جسکو ہماری آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں واقف ہوں اپنے جسمانی و روحانی
زندگی کی جستجو کرین نیکوئی کی امتیاز ہکوحاصل ہو ہر ایک شے کو چھی طرح سے جانچیں اور پرکھیں۔
سو غور کرنا چاہیے کہ دنیا میں وہ کیا چیز ہے جسکو ہماری دونوں آنکھیں اور عقل پرکھ کر ہکود
یہ بتلا دیں کہ یہ مذہب حق ہے اور یہ باطل۔

لیکن اس سے کسی فرد بشر کو انکار نہیں ہو سکتا کہ جسکو ہم مذہب یا ہم کہتے ہیں وہ ایک قانون الہی ہے۔
مشرکین نے گو معبودوں کی تعداد حد سے زیادہ اور یہودی اور عیسائیوں نے کم اور مسلمانوں
نے صرف ایک ہی ذات پر حصر کیا ہے مگر سب کے نزدیک ایک الٰہی خالق کل کائنات کا ایک ہی ہے۔
یہ مسئلہ ایسا مسلم ہے کہ جبین کسی کو کوئی حذر نہیں ہے۔

جن ذات نے یہودیوں کو بنایا اسی نے عیسائیوں کو جسکے بندے مسلمان ہیں اسی کی
مخلوق مشرکین ہیں خواہ کوئی ایک نام لے یا دو اور تین نام سے یا ہزار لاکھ اور کروڑ
پکائے مفہوم ہر ایک کا ایک ہی ذات ہے۔

یہ جسقدر مخلوقات اور دنیا کی کل کائنات ہر سب کا وہی خالق اور کرتار ہے اور زمین
و آسمان و ما فیہا انکی رحمت اور قدرت کا ملکہ کا ظہور ہے۔

(۸) ملائک کے وجود میں اشتباہ نہیں اور توریت۔ زبور میں بے شک تحریف کی گئی ہے۔ جن اصول میں اختلاف ہے انکو دیکھو۔

(۱) محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کے مسلمان قائل اور عیسائی۔ یہودی منکر ہیں۔
(۲) عیسیٰ علیہ السلام کو عیسائی پیغمبر نہیں مانتے خدا کا بیٹا کہتے ہیں مسلمان انکو پیغمبر اور الوہی تسلیم کرتے ہیں یہودی انکو بالکل نہیں مانتے۔

(۳) موسیٰ علیہ السلام کو ہر سہ مذہب پیغمبر برحق جانتے ہیں اور کتاب توریت جو ان پر نازل ہوئی اسکو آسمانی کتاب اور منزل من اللہ سمجھتے ہیں مگر یہودی موسیٰ پر نبوت کا خاتمہ کرتے ہیں۔
(۴) یہودی توریت کو عیسائی توریت زبور انجیل کو اور مسلمان انکو سوا قرآن کو بھی آسمانی کتاب اور خدا کا فرمان جانتے ہیں۔

(۵) یہودیوں کا توریت پر عیسائیوں کا زبور۔ توریت انجیل پر اور مسلمانوں کا صرف قرآن پر عمل ہے۔

(۶) یہودی۔ عیسائی بیت المقدس کو اور مسلمان بیت المقدس کے علاوہ خانہ کعبہ کو بھی اپنا زیارت گاہ سمجھتے ہیں مگر مسلمان بیت المقدس کی جانب رخ کر کے نماز نہیں پڑھتے۔
(۷) طریق عبادت ہر سہ مذہب کا مختلف ہے۔

(۸) یہودی۔ مسلمان ختنہ کراتے ہیں عیسائی نہیں کراتے۔
(۹) یہودی عزیر علیہ السلام کو عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں مسلمان ان دونوں کو نبی اور پیغمبر مانتے ہیں۔

(۱۰) یہودی اور عیسائیوں کے نزدیک پیغمبر مہموم نہیں اور مسلمان سب انبیاء کی عصمت کے قائل ہیں۔
(۱۱) یہودی۔ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مصلوب ہونے کے قائل ہیں اہل اسلام کہتے ہیں کہ ایک یہودی کو خداوند تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کے مشابہ کر دیا اور یہودیوں نے اُسکو حضرت عیسیٰ مسیح کو سمجھ کر نبی پڑھا دیا اور مسیح علیہ السلام کو آسمان پر اُٹھایا گیا۔

کوئی نہیں بنا سکا اور نہ اسکا کسی سے دعویٰ ہو سکا۔
 واقعی جو خدا کا کام ہے اُسکو کوئی نہیں کر سکتا کسی جاندار کا بنانا اور پیدا کرنا تو بڑی بات
 ہے کوئی فطرتی اثر بھی کسی مین سے کوئی رفع نہیں کر سکتا اور نہ بڑھا سکتا ہے۔
 ہاتھی کیسا عظیم الجثہ قوی جانور ہے اونٹ کو دیکھو کس شکل اور وضع کا ہے اور کس قدر
 زور رکھتا ہے اب شیر پر نظر کرو کہ وہ پہاڑی کتے سے زیادہ نہیں ہوتا۔
 ان تینوں جانوروں میں قدرت نے جو اثر رکھا ہے وہ نہایت ہی حیرت انگیز اور تعجب
 خیز ہے ایسے گران ڈیل جیسے کہ ہاتھی اور اونٹ ہین غور کرو کہ آدمی کی اُن کے ورور
 کیا حقیقت ہے۔

قیاس نہیں چاہتا کہ ایسے زور اور مہمیت ناک جانور اس طرح آدمی کے بس میں رہیں
 کہ وہ اُنکو اپنی بار برداری اور سواری میں لیے پھرتا ہے۔

اونٹ کو ہم دیکھتے ہیں کہ شیر سے بدرجہا بڑا اور قوی ہے اور دانت بھی اس کے شیر کے
 دانتوں سے زیادہ تیز اور محکم ہیں بھاگ دوڑ میں وہ اس سے کہیں زیادہ ہے اور جب
 بدی پر آتا ہے تو کیسے ہی شہسوار کو چاٹا ڈالتا ہے مگر پھر ایسا غریب ہے کہ ایک اٹھ نو ہری
 کا بچہ ایک قطار کی قطار کو پکڑے ہوئے جہاں چاہے لیجا تا ہے ڈرپوک اتنا کہ ادنیٰ جانور کو
 دیکھ کر بھڑک جاتا ہے۔

پس قدرت نے اسکو شیر کا سادل نہیں دیا اور بقدر ضرورت سمجھ دی ہے جسکے باعث آدمی
 کے قابو میں رہتا ہے اور یہ فطرتی اثر اس سے کسی طرح سے رفع نہیں ہو سکتا۔

ہاتھی کو اونٹ سے زیادہ قوی میل اور ذی شعور بنایا اور دانت بھی گزر گزیرھ ڈیرھ کرنے کے
 لائے اسکو دیکھنا بھی جانور و مین اعلیٰ درجہ کا ہے اونٹ کو تو ناک بیدھ کر قابو میں
 کرتے ہیں اور بیل ڈال کر جہاں چاہتے ہیں لیے پھرتے ہیں یہاں نہ کوئی موقع گام دینے کا
 ہے نہ ناک چھیدنے کا اور نہ گلے میں رسی ڈالنے کا لیکن ہاتھی سے قوی جانور کو یہ خال کیا

پس جس حالت میں ہندو مسلمان۔ یہودی عیسائی محسوس کیا ایک ہی خالق اور مالک ہے تو اس کا قانون بھی ایک ہی ہونا چاہیے اور وہ مذہبی قانون خدائی قانون سے بالکل مطابقت ہونا واجب ہے۔

اس لیے جو مذہب خدائی قانون سے مطابقت رکھتا ہو وہی خدائی مذہب ہے ورنہ محض باطل اور لوگوں کی من گھڑت ہے جس کو جاہلون نے اختیار کر لیا اور اس کا پتہ رواج تقلید آہائی کے سبب دنیا میں ہو گیا۔

جبکہ سب کا یہ عقیدہ ہے کہ مذہب خدا کی جانب سے ہے تو خدائی مذہب کے ایسے ایسے نشانات اور علامات ہونی چاہئیں جن کو ہر کوئی دیکھ سکے اور ہر جگہ اور ہر شے اور ہر جملہ مخلوقات میں وہ نشان ظاہر اور باہر ہوں۔

دیکھنا چاہیے کہ وہ قانون الہی جس سے کسی فرقے کے آدمی کو انکار نہیں ہو سکتا ورنہ کیا ہے وہ قانون الہی جو ہر دم اور ہر سطح ہمارے پیش نظر ہے۔ فطرت ہے جس سے کوئی شے اور کوئی مخلوق خالی نہیں اور اس فطرت کو ہماری آنکھیں ہماری عقل ہر جگہ ہم دیکھ سکتی اور دریافت کر سکتی ہے۔

فطرت کیا چیز ہے! وہ ایک قدرتی اور خلقی اثر ہے جسے قدرت نے مخلوقات کو بنایا اور وہ اثر اس شے اور مخلوق سے کسی حالت اور کسی وقت میں زائل نہیں ہو سکتا اذنی سے اعلیٰ تک جس چیز پر نظر کرو وہ اثر ہر ایک میں ہر کوئی نظر آتا ہے۔

اس فطرت ہی کا نام طبعی خاصہ ہے اور اسی کے لیے علم طبعی ایجاد ہوا ہے اور یہی قدرتی اثر اور قانون الہی ہے جو ہر ملامتہادت سے رہا ہے کہ ضرور کوئی خالق ہے جس نے صنعت گری اور مصوری کی ہے جو کسی سے نہیں ہو سکتی۔

بڑے بڑے فلسفی اور صنایع دنیا میں ہو گزرے اور اس وقت میں بھی موجود ہیں جنہوں نے اپنی حکمت اور صناعت سے بڑی بڑی ایجادیں بنا کر ایک عالم کو حیرت میں ڈال دیا مگر ایک کبھی

ہمارے پیش نظر ہے اور خود ہمارے ہر ایک عضو سے اُسکا اعلان ہو رہا ہے تو فطرت کے اصول کے خلاف ہے کہ انسان جسکو اشرف المخلوقات جمیع کائنات میں ہم دیکھتے ہیں اور نفسِ ناطقہ اسی کو عنایت کیا گیا ہے اور جو اس عالم کی چیز ہے وہ سب اسکے فائدے اور اسکے آرام کے لیے بنائی گئی ہے۔

جسے پرورش اور طاقت کے لیے تو یہ کچھ کارخانہ بنایا گیا ہے روحی سامان کچھ نہیں کیا گیا کھاؤ۔ پیو۔ مرے کرو جب موت آئے چل دو مذہب ملت سے کچھ غرض نہیں سب خیالی ڈھکوسلے ہیں۔

جو شخص فطرت کے اصول کو جاننا اور سمجھتا ہے وہ کبھی ایسے آدمی کو انسان نہیں خیال کرے گا اور ایسے خیال کا آدمی دراصل حیوانِ مطلق سے کم نہیں اور ایسے لوگوں سے ہمارا روئے سخن بھی نہیں نہ وہ قابل گفتگو ہیں اور نہ لائق ذکر

جس قدر مطلق نے آدمی کی پرورش کے لیے زمین سے صد ہا قسم کے غلے ہزاروں قسم کے میوے لاکھوں قسم کی ترکاریاں قسم قسم کے دودھ طرح طرح کی سواریاں ہزاروں لاکھوں طرح کی پوشاکیں اور زیور بنائے اسنے روح کے تزکیہ اور صفائی کے لیے کچھ نہیں کیا جو واقعی اصل الاصول ہے اور انسان اُسی سے مراد ہو ورنہ جیسمِ خاکی اُسکا مرکب ہے سو مرکب کی پرورش کے لیے تو دنیا بھر کا سامان اور شہسوار کے لیے کچھ بھی نہیں یہ محض خط اور نئے ربطات ہے جو کسی طرح سے دل کو نہیں لگتی۔

ہر ایک قسمی شے اپنا طرز رکھتی ہے اور کوئی شے ہم کو ایسی نظر نہیں آتی جو اُس قاعدے سے جیسے وہ بنی ہے تجاوز کرے پھر کیسے سمجھا جائے کہ روحی اصلاح کے لیے کوئی قانون نہیں ہے نہ شک اور بہت ضرور روح کے لیے قدرتی قانون ہے اور خداوند تعالیٰ نے بہت تھوڑی سی انسان کے دنیا میں رکھنے کی مقرر فرمائی ہر اسکی ضرورت کوئی وجہ خاص ہے۔

کس لیے کہ یہ عالم مکان اور انسان مکین ہے مکان کو تو اس قدر قرار کہ ہزاروں لاکھوں

تبدل جس کل چاہتا ہے بٹھلاتا ہے اسکو بھی وہ دل نہیں دیا گیا جو شیر کو عطا کیا گیا ہے۔
 شیر ایک چھوٹا سا جانور جو نہ ہاتھی سے ڈرے اور نہ اُس سے زیادہ کسی عظیم الجثہ کا خوف کر
 نہایت نڈر اور سنے خوف و خطر ہر ایک پر فوراً حملہ کرتا ہے حالانکہ نہ اس کا جسم ایسا بڑا ہے
 نہ ہاتھی اور اونٹ سے زیادہ زور اور قوت رکھتا ہے صرف قدرت نے اُس کا دل مایا کن
 اور جانوروں میں سب سے زیادہ قوی بنایا ہے۔

پس اسی کا نام فطرت اور اسی کا نام قدرتی اثر ہے اور یہ اثر ہر ایک نباتات۔ حیوانات
 جمادات میں اس افراط کے ساتھ ہے جسکی انتہا نہیں جس جانور جس درخت جس شے قدرتی
 پر نظر کرو صد ہا ہزار ہا اُن میں قدرتی اثر نظر آئینگے۔

برگ درختان سبز در نظر ہوشیار ہر وقت دفترست معرفت کردگار
 آدمی کی صنعت کا یہ حال ہے کہ ایک کل جو آدمی کی ایجاد ہے اُس سے ایک غرض حاصل
 ہوتی ہے اور اُس میں صد ہا ہزار ہا پرزے لگے ہوتے ہیں جنکا شمار بھی کرنے کرتے آدمی
 تھک جائے قدرتی اثر دیکھو کہ ایک عضو ہے اور اس سے صد ہا فوائد ہزاروں غرضیں حاصل
 ہاتھ۔ پاؤں۔ ناک۔ کان۔ آنکھ۔ مونہ کو دیکھ لو کہ کس قدر مطالب اسے حاصل ہوتے ہیں۔
 بدون وجود ذات باری خود بخود ایسی صورتیں یہ سیرتیں ہرگز نہیں ہو سکتیں

اگر خدا نہ تھا اور مادون اور ذرّوں کے اثر اور انکی ملاوٹ سے یہ مخلوق بنی ہوتی تو
 اب تک آدمی جیسے دانا اور عقیل نے کیا سے کیا کر دیا ہوتا مگر قدرت سے وہ نہایت
 ہی مجبور اور لاچار ہے۔ بڑے بڑے دانا اور بیدار مغز حکیم اس تختہ زمین پر ہو گئے سب
 سب قدرت کے سامنے دم بخود رہ گئے اور بجز دست بسر ہونے کے اُنسے کچھ بھی نہیں بن پڑا
 اور یہی اُنھوں نے اقرار کیا۔

| | |
|--|------------------------|
| سجناک یا کہ عالم | عالم ترا عجز نے دکھایا |
| جب یہ معلوم ہو گیا کہ فطرت قدرتی اثر ہے اور یہ خاصہ جمیع مخلوقات میں موجود ہر جوہر میں | |

رہتی ہے وجود قائم رہتا ہے جبوقت وہ قوت سلب ہوئی وجود فنا ہو جاتا ہے اور ب
 ذرے خاک میں مل جاتے ہیں جو کچھ آرام اور تکلیف ہو وہ اسی عالم میں ہمارے لیے ہے
 مرنے پیچھے کچھ نہیں ایسا خیال کرنے سے انسان نے خوف ہو جائیگا اور اپنی زندگی کے
 آرام اور فوائد کی خاطر نہ کسی کے قتل کو گناہ سمجھیکا اور نہ دوسروں کا مال غصب کرنے سے
 درگزر کریگا اور نہ کسی کے ساتھ سلوک اور احسان کو اپنے نزدیک مفید گمان کر سکتا ہے
 جہان تک اُس سے اس مطلق العنانی میں ممکن ہوگا دعا بازی۔ نے ایمانی۔ ظلم غارتگری۔
 چوری۔ ریاکاری سے اپنی اغراض کے پورا کرنے میں سعی بلیغ کریگا اور ایسا کرتے ہوئے
 اُسکو کوئی خوف کسی قسم کا نہیں ہوگا۔

دنیا کا مدار
 مذہب ہے

اگر سب آدمی روئے زمین کے مذہبی خیال ترک کر دیں تو ایک دم بھی یہ کارخانہ دنیا
 کا قائم نہیں ہو سکتا ہے تمام دنیا میں فتنہ اور فساد کی آگ بھڑک اُٹھے امن و اسیس
 جس سے دنیوی کام چل رہے ہیں نام کو بھی نہ رہے۔

اور جب یہ سمجھا گیا کہ کوئی ہمارا مالک اور خالق ایسا ہے جو ہمارے اعمال اور اقوال کو ذرہ
 ذرہ ہر دم دیکھتا ہے اور وہ ہم سے ہر ایک امر کا مواخذہ کرنے والا ہے اور ہم کو اُس کے روبرو
 ہر ایک بات کی جوابدہی کرنی پڑیگی اور اُس کے احکام کے خلاف عمل کرنے میں ہر کوئی سخت
 سزا ملیگی تو آدمی اپنی زندگی کو فضول نہیں خیال کریں گے۔

خوش معاملگی اور ایمانداری کا برتاؤ رکھیں گے رستی۔ فروتنی۔ رحم۔ ہمدردی اور احسان
 کرنے کو سرمایہ اپنی نجات کا جانیں گے۔

اس سے دنیا میں خلقت کو آرام ملیگا فتنہ اور فساد نہیں ہوگا نظام عالم نہایت خوبی
 کے ساتھ قائم اور برقرار رہیگا۔

مذہب خدشہ

اگر یہ خیال کیا جائے کہ قانون سلطنت واسطے اسلحہ و قتل۔ چوری۔ غارتگری۔ دغا و
 فریب کے کافی ہے اور اسی سے دنیا میں یہ انتظام پھیلے ہوئے تو یہ خیال محض باطل ہی

برس سے ایسا ہی قائم اور برقرار اور جسکے واسطے یہ عالم بنایا ہو سکو کچھ بھی قرار نہیں۔
اسکی وجہ خاص یہی ہے کہ اس دنیا میں انسان کو محض آزمائش اور روحی اصلاح کے لیے
بھیجا جاتا ہے کہ اس دار فانی میں چند روز رہ کر وہ اپنی روح کی اصلاح کرے اور اپنے مالک
اور خالق کو یہاں کے خدشات اور تعلقات میں نہ بھولے۔

جو لوگ مذہب سے آزاد اور مذہبی خیالات سے اپنے کو علیحدہ سمجھتے ہیں وہ قانون فطرت
پر غور کریں تو انکو معلوم ہو جائیگا کہ روح کی درستی اور اصلاح کے لیے مذہبی پابندی تہا
اہم اور متم بالشان امر ہے اور خاص فطرت کا اقتضا ہے۔

مذہب کے لیے تین امر بحث طلب اور قابل غور ہیں۔

- (۱) یہ کہ انسان کے لیے مذہبی پابندی ضروری ہے یا نہیں
- (۲) یہ کہ اگر مذہبی خیال درست اور صحیح ہے تو روئے زمین پر کونسا مذہب حق ہے جسکی
پابندی کرنے سے انسان کو اپنی نجات کا کُلّی یقین ہو جائے
- (۳) یہ کہ ہمارے پاس وہ کیا ذریعہ ہے جس سے ہم باسانی دریافت کر سکیں
کہ یہ مذہب حق ہے۔

ہم انہیں تین امر کی بحث کرنا چاہتے ہیں۔

امرا قول۔ اگرچہ اوپر تحریر ہو چکا ہے کہ مذہب روح کی شایستگی اور اصلاح کے لیے
ہے لیکن بیان اسکی کسی قدر وضاحت کیے دیتے ہیں۔

یہ فطر غور تعصب اور جہالت سے آزاد ہو کر جو قانون قدرت (فطرت) پر نظر ڈالی
جاتی ہے تو مذہب کی پابندی ہر ایک فرد بشر کے لیے نہایت ہی ضروری ہے کیونکہ
انتظام عالم اُسی پر منحصر ہے۔

L491

اگر آدمی مذہب سے برطرف ہو کر عقیدہ دیکھنے لگے کہ کوئی ہمارا مالک نہیں ہے اور نہ ہمارے
لیے جزا و سزا ہے ہر ایک جاندار اور ذی روح میں از خود ایک قوت ہو اور وہ قوت جب تک

دیکھو خدا کا فضل یہ ہے کہ اُس نے تمام دنیا کو ایک خاص قاعدے کی موافق بنایا اور اس کا حکم مذہب ہو اگر دونوں میں اختلاف ہوگا تو ذات باری تعالیٰ پر الزام عائد ہوتا ہو جو محال ہے لہذا وہی مذہب حق ہے جو فطرت سے ملتا ہو اور وہی قدرتی اور خدائی مذہب ہے جو انسان کی اصلاح کے لیے عنایت ہوا ہے وہی اسکی تہذیب اور نجات کا باعث ہے اور وہی اسکی حیات جاودانی کا سبب۔

اُسی کے اصول سنجیدہ اور اُسی کے فروع پسندیدہ ہیں جب قدر اُسکی اشاعت رونے لگی ہوگی اُسی قدر شایستگی۔ تہذیب۔ ہمدردی۔ حیا۔ عفت۔ عدالت اور دیانت دنیا کا انتظام ترقی پذیر ہوگا۔

بہت کم لوگ دنیا میں ایسے ہیں جو مذہبی خیال سے آزاد اور اُسکو خیالی ڈھکوسلا سمجھتے ہیں اور ایسے خیالات کے آدمی فی زمانہ مذہب خطہ یورپ اور امریکہ میں اکثر ہیں۔

اس میں شک نہیں کہ جیسا مذہبی معاملہ پیچیدہ ہو ایسا کوئی معاملہ دنیا کا پیچیدہ اور الجھا ہوا نہیں ہے جو لوگ اہل کتاب ہیں وہ بُت پرستوں آتش پرستوں اور دیگر مشرکین کے مذہب کو نہایت نفرت بھری نگاہ سے دیکھتے ہیں اور انکو قابلِ خطاب نہیں سمجھتے۔

ہمارے ہندوستان کے اہل ہندو اہل کتاب کے ہاتھ کا پانی تک نہیں پیتے اور انکو کچھ خیال کرتے ہیں وہ کیا چیز ہے جس سے اہل کتاب اہل ہندو سے متنفر اور اہل ہندو اہل کتاب سے وحشت ناک ہیں وہ خاص مذہبی خیال ہے جس نے بنی نوع انسان میں یہ تفرقہ ڈالا ہے ورنہ یہ سب جانتے اور سمجھتے ہیں کہ ہم سب ایک باپ کے بیٹے ہیں۔

اہل کتاب کا مذہب انکو مواصلت اور مناکحت کی اجازت دیتا ہو مگر پھر بھی اسکا رواج نہیں رسم کی پابندی مذہب پر بھی غالب ہو۔

سب سے زیادہ خراب حالت مشرکین اور مجوس کی ہے کہ وہ اپنی مذہبی حقیقت پر مطلق غور نہیں کرتے رسم و رواج اور آبائی تقلید کی پابندی میں جکڑے ہوئے ہیں کہ جس طریقے پر

اول تو ہر جگہ اور ہر نفس کی نگرانی شاہی قانون نہیں کر سکتا صد ہا ہزار ہا موقع ایسے ہیں جہاں سرکاری ضابطہ کچھ بھی نہیں کر سکتا۔

دوم جب وضعان قانون مذہب سے آزاد ہونگے تو وہ بھی اغراض سلطنت کو مقدم رکھیں گے انسداد جرم کی جانب کیونکہ اغلب ہونگے نیکو جو یہ جہد و جدوجہد کی نسبت وہ بھی اسی مذہبی خیال کا باعث ہو اور چوری۔ قتل۔ بھگلی۔ ڈکیتی وغیرہ کو جرم بھی سمجھنا نہ پائے گا اور نہ ہی قانون نے ہی ہر طریق تمدن اور آئین سلطنت کی تعلیم دی ہے۔

جیسا آدمی کی زندگی قائم رکھنے کے لیے غذا کی ضرورت ہو کہ بدن غذا کے آدمی زندہ نہیں رہ سکتا اور سب جاندار غذا کے محتاج ہیں اسی کے باعث کوئی امیر اور کوئی فقیر کوئی بادشاہ اور کوئی غلام کہلاتا ہے۔

ایک تخت جو اہنگار پر تاج مرصع برہنہ شدہ دوسرا اسکے دبر و دست بستہ کمر بستہ۔ یہ وہی غرض ہے جو انسان کو مجبور کر رہی ہے ورنہ یہ آزادی پسند انسان ہر گز یکا فرمان بردار نہ ہوتا اور کسی بادشاہ کے سامنے بھی سر نہ جھکاتا مگر پیٹ کی آگ نے اسکو نہایت عاجزا و ناتواں کر رکھا ہے کہ نہ اسکو اپنی شرافت کا خیال ہو اور نہ کسی قسم کی ندامت کا ملال۔

وہ وہ ناشائستہ اور بے شرمی کے کام لاس سے سرزد ہوتے ہیں کہ جسکی نظیر نہیں۔ اسی طرح حیات جاودانی اور روح کی تازگی کے لیے مذہبی ضرورتیں جو جسمی غذا ہو تو یہ روحی غذا انھیں دونوں چیزوں پر تمام دنیا کے انتظام کا انحصار ہے۔

اس سے بخوبی ثابت ہوا کہ انسان کے لیے مذہبی پابندی نہایت ضروری ہو و ہوا المراد۔ امر دوم۔ پر نظر کرو کہ دنیا کے تمام مذاہب میں کونسا مذہب حق ہے۔

اگرچہ بادی النظر میں اس سوال کا جواب نہایت مشکل اور پیچیدہ معلوم ہوتا ہے مگر مگر طور ہی غور کرنے سے دریافت ہو جائیگا کہ مذہب حق وہی ہے جسکے اصول فتون الہی (فطرت) سے ملتے جلتے ہیں کیونکہ خدا کے افعال اور احکام میں فرق نہیں ہو سکتا۔

کونسا مذہب حق ہے

بان خواہ کیسے ہی اعمال نیک کریں اور اوپر کی اہلی ذاتیں کتنی ہی بدی کریں پھر بھی یہ اعلیٰ درجے میں اور وہ نیچے کے درجے میں رہیں گے اور برہمن کو کیسا ہی ظالم۔ حرام کا ورز مانے بھر کا بد اعمال ہو حال میں بے پوچھے ہشتی ہو اس سے کوئی ملوخذہ کسی قسم کا نہیں ہوگا توئی مشرک خواہ بت پرستی کرے یا نہ کرے جب تک وہ کسی غیر قوم کے ساتھ کھانے پینے سے محترز ہے ہندو دھرم ہے اور خواہ عقائد میں وہ ہندو دھرم کا پابند ہو اور کسی غیر قوم کے ساتھ جہان اُسے کھانا کھایا دھرم سے باہر ہوا۔

طرفہ یہ ہے کہ برہمن چھتری کے ساتھ اور چھتری بدیس کے ہمراہ کھانا نہیں کھا سکتا اور شُدر کو تو اپنے شامل کیوں کھلانے لگے ہیں اور نہ شُدر باہم کھا سکتے ہیں جس حالت میں یہ ایک دھرم رکھتے ہیں تو پھر کھانے پینے میں یہ پرہیز حیرت انگیز ہے۔

اہل ہنود کے اقوال اور اُنکے افعال مذہبی سب سے اہم کے ہیں جنکے دیکھنے اور سننے سے نہایت تعجب ہوتا ہے۔

اہل بصیرت آگاہ ہیں کہ یہ دھرم اس ملک میں برہمنوں کا ایجاد ہے جنہوں نے اپنے فرائض اور اغراض نفسانی کی غرض سے یہ مذہب وضع کیا ہے اور ہر ایک عبادت اور ہر کام میں اپنا فائدہ مد نظر رکھا ہے۔ ایک اپنے لیے تو یہ افتخار اقتدار غیر محدود کہ برہمن جو چاہے سو کرے کسی نوع قابل گرفت نہیں اور دیگر قومیں برہمن کے سوا کسی حالت میں اُس درجے کو نہیں پہنچ سکتیں۔

جیسا اپنے مذہب کو مذہبی قاعدے سے برہمنوں نے ذیل میں لکھا ہے اُنکی نظیر بھی کسی مذہب میں نہیں ملے گی۔ چمار۔ تھوری۔ بھیل۔ باوری۔ سانشی۔ کنج وغیرہ خاص اُنکے مذہبی بھائی ہیں مگر کوئی برہمن چھتری۔ بیس اُنکے اپنا پلا تک نہیں بھڑاتا۔

ہندو دھرم

ایک زمانہ ہندوستان کا ایسا بصر ہوا کہ جس میں علم نام کو نہیں تھا اور سب آدمی محض جاہل

انکے باپ دادا چلے آئے ہیں انھیں کے قدموں پر یہ دوڑتے ہیں اور مطلق غور نہیں کرتے کہ وہ گمراہ تھے یا روبرو وہ عالم تھے یا جاہل محقق تھے یا متقدم۔

اس دھرم کے لوگ اپنے عقیدے پر ایسے مطمئن اور نے فکر ہیں کہ مطلق پر وہ نہیں کرتے اور بت پرستی مردم پرستی آتش پرستی نباتات پرستی حیوانات پرستی کمان تک شمار کی جائے جملہ مخلوقات پرستی رات دن کرتے ہیں اور انکے اٹھا کر نہیں دیکھتے کہ یہ کیا واہیات ہیں۔

جگانام جیتے درجن اشیا کو پوجتے ہیں انکو اچھی طرح سے جانتے ہیں کہ یہ آدمی تھے اور یہ اشیا مخلوقات ہیں اچھا انکے لیے بنائی گئی ہیں پھر بھی انکو عبود اور اعلیٰ مقصود سمجھتے ہیں حالانکہ حکی وہ پرستش کرتے اور جگانام ہر دم جیتے ہیں کوئی فرمان یا دستاویز مذہبی انکی عبادت کرنے کی انکے پاس نہیں اور نہ عبادت کا طریقہ مختص ہے کوئی ہما دیو جی کی اور کوئی کرشن جی کی اور کوئی آفتاب کی اور کوئی بالاجی کی اور کوئی پار سناتھ جی کی اور کوئی گنگا اور لکشمی کی عبادت کرتا ہی اس قدر بڑا ہے کہ ہین جگانما کوئی نہیں کر سکتا باوجودیکہ یہ کچھ اختلاف انکے اصول مذہبی میں ہے مگر وہ سب کو اپنا ہم مذہب سمجھتے اور سب مشرکین کو ایک نگاہ سے دیکھتے ہیں۔

یہ ہرگز نہیں خیال کرتے کہ کون سی پرستش کرتا ہو اور کیوں اور کس وجہ سے کرتا ہو حالانکہ ہر ایک کے مذہبی اصول مختلف اور عبادت کے طریقے بھی جدا گانہ ہیں اور انکے مذہبی اختلاف کی حد نہیں۔

وہ اپنے زعم میں یہ سمجھتے ہیں کہ نجات ہر ایک کی ہر ایک طور سے ہر مذہب میں ہو جائیگی جو خیال فائدہ فنان بردار اور نافرمان کیسے برابر جو سکتے ہیں۔

برہمن - چھتری - میں قدرتی سدھ ہیں باقی سب بشر اور ملچھ ہیں جو خدا کے

لے (برہمن) برہمن میں برہمن کوئی خاص قوم یا نسل نہ تھی ایک عمدہ تھا جو دوسری قوموں کو بھی حاصل تھا اسکی تصدیق سنسکرت صفحہ ۸۸ خلوک ۳۸ سے ہوتی ہے اور سوامی چندر سنی چھتری تھا جو ریاضت اور عبادت کی وجہ سے برہمن کہلایا اور برہمن اور برہمن بھی چھتری کہلاتے تھے غرض کہ یہ لقب ذات پند تھے بلکہ ہنر اور پیشہ پند تھے۔ جسے چھتری برہمن چھتری یا برہمن کا اختیار کیا وہ اس نام سے موسوم ہوا جیسے فی زمانہ بابو کا لقب قومی نہیں ہے عہد کا لقب ہے جس پر گائیوں نے زیادہ قبضہ کر لیا ہے (دیکھو ہریش پوران)۔

شکر کا مذہب

نہ کپڑا پہن سکے نہ کوئی تقریب شادی وغنی تیر توار کی ادا کر سکے ہر بات اور معاملے میں برہمن کا حق کھدایا۔
برہمنوں نے نہ ہندوستان پر قبضہ کیا اور نہ وہ کسی قطعہ زمین کے مالک ہوئے ہالیان اور باشندگان
کو انھوں نے نسلاً بعد نسل اپنے لیے مکحول اور رہن کر لیا اور سب کو اپنی جاگیر بنالیا مرد و کو بھی اپنے
ٹیکس سے بری نہیں کیا مرنے کے لیے اہل ہندو اپنے محل وصول کرنے کے لیے آریہ
انکو دین مذہب سے اور اپنے اور اہل ہند کے جنمی ہونے سے کوئی غرض نہیں تھی سیکھامو
دو زرخ میں جاے یا بہشت میں انکو تو اپنے برہم بھوج سے مطلب تھا۔

یہ بھولے بھالے ہندوستانی جو نہ کوئی علم رکھتے تھے اور نہ عقل انکی سحر طاری اور دم باری
میں آگئے اور جبکہ رواج انکو انھوں نے پچائے ناچے لگے۔

آریہ کی
کارروائی

مشاہدہ شہادت دے رہا ہو کہ آریہ وہی برہمن ہیں جنکے حقوق کل افراد اقوام ہند پر ہیں
وہی سب سے پہلے مغربی ملک سے جہالت کے زمانے میں یہاں تشریف لائے اور
مطلع صاف دیکھ کر آتے ہی اپنا سکہ جمایا۔

ہند کے سادہ لوحوں کے دل میں نقش بٹھایا کہ موت - حیات - مال - اولاد
تمھاری سب برہمن کی زبان پر ہے۔

وہی یہ قوم ہے جو کہیں گوڑ برہمن اور کہیں سرکاری اور کہیں اوجھے اور کہیں
چوٹے اور کہیں سپکرون کے نام سے ہندوستان میں پھیلی ہوئی ہے۔

ان میں سے بعض تیرتھوں کے پانڈے اور بعض مندوں کے پوجاری اور بعض گرجاں میں بیٹھے ہیں
در اصل ایک قوم ہو جو مختلف مقاموں میں رہنے سے علمی و علمیہ لقب سے مشہور ہو گئی ہے۔

تاریخ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ قوم قطعی ہے جو فرعون کی قوم تھی اسکو بعض محقق مسلمانیت کہتے ہیں۔

جیسے انھوں نے مصر میں فرعون کو معبود کہلوا یا ایسے ہی اس ملک ہندوستان میں ہرے
راجوں کو مالا پرچو یا جیسا کہ اب تک اہل ہندو ذکر شن اور رام چند راجی کا نام چیتے اور
خدائی میں انکو شریک سمجھتے ہیں۔

اور بالکل بھولے بھالے تھے آریہ (برہمن) جو ایران سے آئے یہ لوگ بڑے فیلسوف اور چالاک تھے علم کے سوا شعبہ باز بھی بڑے تھے یہاں انھوں نے اقوام ہند کو جوشی اور جاہل دیکھ کر جس طرح سے چاہا اپنا مطیع اور فرمان بردار بنایا اور چند اصول ایسے بیان کیے کہ جسکے سبب ایک عرصے دراز تک انکا راز فاش نہیں ہوا۔

یہ قوم آریہ ایران کی نکلی ہوئی اور ستم دیدہ قوم تھی آئین مذہب و سلطنت سے بھی آگاہی رکھتی تھی بادشاہوں اور پنبیروں کی آنکھیں بھی انھوں نے دیکھی تھیں۔

اُس وقت اگر وہ چاہتے تو راج پاٹ کے مالک ہو جاتے مگر وہ جانتے تھے کہ سلطنت رہنے والی چیز نہیں یاہمی لڑائی اور فساد کی جڑ ہے اور غیر ملک کے حملہ آوروں کا مسکن۔

اس دور اندیشی سے انھوں نے وہ قوانین اور آئین جاری کیے کہ بادشاہی سے زیادہ لطف اور استحکام رہے بڑے بڑے راجے ہمارے ڈنڈوت کرتے ہوئے برہمنوں کے قدموں پر جان مال قربان کرتے رہیں اور نہ خنیم کا ڈر اور نہ راہزن کا خطر۔ زمین سے کوئی تعلق نہیں کھاراجہ سے لیکر ہر جات تک سکے اور اپنے حقوق فرض کر دیے کہ کوئی متفلسف من ادلے حق برہمن کے نہ روٹی کھاسکے

۱۰ (آریہ) سکندر عظیم کے وقت میں ہرات کا نام آریات تھا قوم آلائی جو کوہ قاف کے اطراف سے ہرات میں مقیم ہوئی انکو آلیات پھر آلیات بعدہ آریات کہنے لگے ایک ماننے کے بعد الانیہ سے آلیہ اور پھر آریہ مشہور ہو گیا اس میں کسی خاص قوم کی تخصیص نہ تھی کل اقوام کے لوگ شامل تھے پنجاب میں آریہ سولہ سو برس قبل عیسوی علیہ السلام کے آئے اور ملک مہر سے قطبی اور خطا سے چھتری شام سے ناگ عرب سے جات ہند میں آئے اور یونانی انکے شامل ہو گئے وہ بھی آریہ کہلائے جیسا کہ حال کے زمانے میں انگریز۔ فرانسیس۔ جرمن وغیرہ ہندوستان میں ان کو اہل ہند فرنگی اور صاحب بہادر کہتے ہیں۔ اُن سے پہلے ہند میں شیواؤ دون خام بن فوح علیہ السلام کی اولاد کی نسل موجود تھی جو کسی قدر بڑے ڈول اور بر شکل تھی جنکو آریہ گورے چڑے والے رکھش کہنے لگے اور اب وہ لوگ گوند۔ سنہال۔ بھیل۔ ماری۔ راوڑی کے نام سے مشہور ہیں۔

۱۱ ابتدائیں برہمن کوئی ذات نہ تھی بلکہ جو لوگ خدا پرست یا مذہبی پیشہ ہوتے وہ اُس نام سے ملقب ہوتے تھے اسی واسطے یہ متنازعہ لقب ان نووارد ایرانیوں نے اختیار کیا۔ جو برہمن نہ تھے بلکہ برہمن تھے۔

لکھائی خیر سبکی بیان کے دخل ہونے کی تھی جسکی روک کے لیے دریائے اٹک اُس تمام سمت میں اپنے پانچ معاونوں کے ساتھ بڑے زور شور سے دغلیں کا سدراہ تھا۔ اسی باعث کئی ہزار برس تک مغربی سمت سے کوئی حملہ آور نہیں ہو سکا اور جس قدر وقت یہاں آنے میں تھی اس قدر کسی ملک کے فتح کرنے میں بھی واقع نہیں ہوتی تھی۔

پھر زندگی کا کل سامان ایک ہی ملک میں مہیا۔ سب چیزیں بافراط بیان پیدا۔ وہ قطعی جو مصائب اٹھا کر ایران میں آئے اور وہاں بھی اُنھوں نے معرکہ اریانان اور لڑائی کھین تو مار گزیدہ از رسیمان پچیدہ اُنکا ایک فریق بیان آگیا ملک کچھا ہندوستان جنت نشان سب طرح مامون اور محفوظ یہیں خست قامت ڈال دیا اور وہ قدم جمائے کہ ہزاروں برس گذر گئے اب تک وہی اعزاز اور وہی احترام اہل ہندو کے نزدیک برہمنوں کا ہے۔

انکے وقار اور حسن معاشرت کا شہرہ منکر انکے برادر خواہ افسر جو بعد میں اُرد ہوئے اور انسے خواہست نگاری معاش کی کی تو مجبوراً انکی گذر کے لیے نئی قسم کے مذہبی ٹیکس سب اقوام اسی خوش اسلوبی کے ساتھ لگاؤ لگاپنی دچھنا میں کوئی نقصان یا ہرج واقع نہواور وہ مرفہ حال اور فارغ البال ہو جائیں کسی کو مردہ کے دان پر اور کسی کو سینچر اور طلا دان پر راضی کر لیا کہ جسم کا صدقہ اور مردوں کی خیرات اور سونے کا دان اُنکو دیا جایا کرے۔

جو قومیں بعد میں آئیں وہ اگر پہلی قوم سے اعلیٰ اور افضل نہیں تھیں تو کم بھی نہیں تھیں مگر چونکہ یہ نے اختیار نو وارد اور وہ قابو یافتہ اور مختار کل تھے کیا کر سکتے تھے مردوں کی خیرات اور سینچر دان پر راضی ہو گئے انکے اعزاز اور وقار کے لیے پہلی قوم نے اُنکا لقب اپنے سے زیادہ مہا برہمن (سب سے بڑا برہمن) رکھ دیا جواب کہیں اچارج اور کاٹھیا اور ڈاکوت کہلاتے ہیں۔

ایک مدت دراز تک ان برہمنوں نے بڑے آرام و عیش کے ساتھ زندگی بسر کی اُنکے احکام آسمانی فرمان سمجھے جاتے تھے بڑے بڑے راجے ہمارے اُنکے چرن لیتے تھے اور اُنکی رضا مندی کو ذریعہ نجات کا جانتے تھے۔

جسکو انھوں نے زبردست اور غالب کیا اُسی کو اوتار کا لقب بخش دیا۔
 ان اجاؤں کا اس لقب سے بڑا فائدہ یہ تھا کہ تمام عایا بریا جان شاری کو اپنی نجات کا باعث سمجھتی
 بادشاہت کے استحکام اور دوام کا انحصار رعیت کی رضامندی پر ہے اسکے واسطے بادشاہ
 کڑوڑوں روپیہ صرف کرتے اور ہزاروں طرح کی تدبیریں کرتے ہیں اور پھر بھی رعایا کی
 رضامندی حاصل نہیں ہوتی یہ عظیم فائدہ ایک بات کی بات میں حاصل ہو گیا پھر وہ راجے
 مہاراجے پنڈت جی مہاراج کی قدر دانی اور انکے حقوق کی نگہ رانی کیوں نہ کرتے۔
 انھوں نے راجہ کو اوتار کہلوا یا اور راجہ سے خدا بنایا راجہ نے پنڈت جی کو مہاراج کا خطاب
 عطا فرمایا ”من تر احاجی بگویم تو مر احاجی بگوئے۔“

یہی آریہ جو دراصل مصر کے باشندے ہیں اسوقت تک مصر جی کہلاتے ہیں یہ لقب ابھی
 سکونت اور اسالت کی بر ملا شہادت دے رہا ہے۔

اسمین شک نہیں کہ ہندوستان میں یہ لوگ ایران سے آئے جو آریہ کہلائے غالب
 ایرانیہ کا آریہ ہو گیا ہے جیسا کہ امتداد زمانہ کی وجہ سے ہو جاتا ہے جسکا حال بانیان
 جانتے ہیں اور یہ صرف ایک تاویل فی زمانہ و یا تندیوں نے واسطے رفع الزام کے تہنیت
 کی ہے کہ آریہ مذہب کا نام ہے جسکے معنی نلکو کار کے ہیں اور یہ مذہب تمام دنیا میں شائع تھا
 جسکا کوئی ثبوت نہیں اور دعویٰ بلا دلیل ہے۔

ایک تو مصر کی تاریخ میں فرعون کا واقعہ کہ جب فرعون اور اُسکی قوم دریائے نیل میں غرق
 ہوئی تو باقی قطبی بنی اسرائیل کے خوف سے ایشیا میں بحر قزحہ کے اس طرف چلے آئے۔
 دوسرے ہند اور مصر کا تعلق جو صد بابرس باوہ ہمارے بیان کی تصدیق کرتا ہے۔

ہندوستان کا ملک پہلے زمانے کی حالت میں نہایت محفوظ اور امن کی جگہ تھا کہ تین طرف تو سمندر
 اور ایک جانب ایک عظیم اور بلند پہاڑ ہمالیہ سے جو دو ہزار میل تک ہندوستان کی ایک
 شمالی سمت کو گھیرے ہوئے چلا گیا ہے محدوہ صرف اٹھلی مغربی سمت میں ایک

اپنی فسون سازی اور دم بازی سے تمھاری آنکھوں کو آنکھوں نے اندھا کر دیا ہے۔
مذہب سے تم کو مس تک نہیں آسکی بوجھ تمھارے دماغ تک نہیں پہنچی تم جیسا احمق تم
جیسا بیوقوف دنیا میں دوسرا نہوگا کہ اپنا جان و مال ایک قوم پر نثار کر رہے ہو جس نے
تمھارے ساتھ ٹھکانی کر رکھی ہے یہ برہمن ٹھگ سے بھی بدتر ہیں ٹھگ کا یہی کام ہے کہ وہ
مال لے جان لے مگر یہ جان لیکر بھی پیچھا نہیں چھوڑتے تمھارے مرنے کے بعد وراثت کو
خوب جھنجھوڑتے ہیں۔

اگر تم کو ذرا بھی عقل رہنمائی کرتی تو تم خود سمجھ جاتے کہ بت جو تمھارے ہاتھ کے گھڑے ہو
اور بنائے ہوئے ہیں ان پر تم جل چڑھاتے ہو انکا مونہ دھوتے ہو انکو بھوک دیتے ہو
کپڑے سلوا کر بچھاتے ہو سب طرح تم انکی سیوا کرتے ہو اور انکو یہ سمجھتے ہو کہ ہم بڑا دھرم
کر رہے ہیں ہماری برابر کوئی گیانی اور دھرم وان نہیں ہے دنیا کے سب اقوام میں ہم ہی
سدا بہن کتنے ہی پاپ کروں جہاں لنگا نشان کیا سب پاپ دھلکے بدری زراں
گئے اور کا یا سدا بہوی کالی دیوی کے درشن کرتے ہی سب کلیں دور ہوئے۔

ظالمو! یہ سب پاپ کے کام ہیں جو تمکو نرگ میں لے جائینگے ذرا ہی سمجھ کا آدمی بھی
تمھاری اس بھودگی کو گوارا نہیں کر سکتا بت پرستی سے بدتر کوئی پاپ نہیں اور یہ جان چٹھانا
بھوک دنیا بت کو مزین کرنا پھر انکو ڈنڈوت کرنا بہروپیوں کا سانگ ہے۔

اے قوم! آگاہ ہو کہ بت پرستی خلاف فطرت انسانی ہے اُسے ترک کرو اور وحدہ لاشریک
کی عبادت کرو جو تمھارا اور ان برہمنوں کا مالک اور خالق ہے۔

برہمنوں کی اطاعت اور فرمان برداری سے یک قلم آزاد ہو جاؤ۔

اُس جوتی سروپ نرنکار کی عبادت کرو جسکے نزدیک سب تو میں برابر ہیں اور
انکو کسی کی شرکت اپنی خدائی میں نہیں بھاتی۔

اُسکے نزدیک شذر اور ملچھ وہی ہیں جو اُسکے سوا انکی مخلوقات کو مالک اور خالق

کئی ہزار برس کے بعد مہابیرؑ کی گوتھ رکھ پیدا ہوا جس نے قوم کو متنبہ کیا کہ یہ سب قریب ان آریہ کا ہے اور یہ تمھارے ہم قوم نہیں ہیں غیر ملک کے لوگ ہیں جنکو تم سہری پوچ سبھتے ہو یہ دھرم کوئی دھرم نہیں ہے۔

سے برہمن خود گمراہ اور دھرم بھٹ ہیں تمکو انھوں نے اپنی اغراض کے لیے گمراہ کیا ہے اور تمکو محض نادان۔ جاہل۔ وحشی سمجھ کر دھرم کے پرلے میں یہ آئین اور قوانین اپنے آرام اور لطف زندگی کے لیے ایجاد کیے ہیں جنکو کوئی دانا قبول نہیں کر سکتا۔

جس قدر طریقے پوجا پاٹ کے ہیں ان سب میں برہمنوں کا اور انکی قوم کا فائدہ ہے اسی واسطے مذہبی امور کا زیادہ ٹھاٹھ انھوں نے پھیلا یا ہے اور جملہ رسوم پر اپنا قبضہ کر رکھا ہے

۱۷۱۶ (گوتھ) گوتھ جس کا نام بودھ اور پھر گوتھ رکھا گیا ۵۹۶ برس قبل عیسوی کے تھا کول خاندانی لڑکی سے سا کیا خاندان میں پیدا ہوا بودھ اس سے پہلے بھی ہو گیا ہوا اسکے باپ کا نام سودھوان ہے چانا برہمن کا مشیر تھا اور بودھ مذہب طوفان فوج علیہ السلام کے ایک ہزار برس بعد خوب ترقی پائی طوفان فوج علیہ السلام کے بعد شریعت فوج پر سب لوگوں کا مذہب تھا جسکی بنا تو حیدر علی نے تھی پھر وہی مذہب صہابی کہلایا اسکے عقائد شریعت اور ادریسین وغیرہ سے ملتے تھے کیونکہ مرث سے جمشید تک یہی مذہب پایا جاتا ہے اور عرب یونان مصر وغیرہ میں موسیٰ علیہ السلام تک زیادہ تر اسی شریعت کا رواج رہا پھر مسیحیت بت پرستی شامل ہو گئی۔ بودھ مسنکرت یعنی مازندانی زبان کا لفظ ہے جسکے معنی مجموعہ حکما اور مجموعہ عقل کے ہیں وہ واسطے امور صلاح و نظام سلطنت کے ایک جمہوری قانون تھا جس کا نام اصول بودھ رکھا گیا تھا مذہب کوئی تعلق نہ تھا اور سب شریعت فوج اور مذہب صہابی کے پابند تھے شاکونی حکیم بودھ مذہب کا پیغمبر بنا گیا ہے جو ملک خطا میں پیدا ہوا تھا اسلام کے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ۱۶۳۰ برس پہلے۔ ترک ہند جو کانکار کاش کی شرح ہو انھیں لکھا ہے کہ بودھ اوتا کو سٹ ۱۹ ہزار اٹھ سو تیرہ برس گذرے ہیں راجہ اشوک برابر زادہ راجہ جن کے اُسکو خوب ترقی دی اور لنگا تک پھیلا یا شاکونی کو بودھا اوتا اور پرم پوران میں گوتھ کو گوتما بودھ لکھا ہے اور یہ گوتھ جو بہار میں پیدا ہوا بودھ مذہب کا پیرو تھا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شاکونی جسکو بودھا اوتا کہتے ہیں اور اُسی کا نام گوتھ ہے اس بہاری گوتھ سے پہلے ہوتا علاوہ ازیں اس گوتھ کے خیالات فرقے مجوس سے ملتے ہیں۔

ہندوستان سے چھانٹنا اور کاٹنا شروع کیا۔
پھر وہی مورتی پوجن اور برہمنی دھرم اس ملک میں پھیل گیا اور ان چاروں
چھتریوں کی نسل پر فر-چوہان-سولنگھی-پرہمار کے نام سے موسوم ہو کر
فرمان روائی کرنے لگی۔

جو وقت ان برہمنوں نے اپنی گئی بادشاہت پھر اپنے قبضہ میں دیکھی اور بودھ والوں کا
نام و نشان اس ملک سے مٹا دیا تو آئندہ کے واسطے براہ دور اندیشی چند تجاویز ایسی کیں جسکے
اجرا سے انکے مذہب اور ملت کا قیام اس وقت تک موجود ہے۔

برہمنوں
کا قانون

(۱) یہ کذا تون کی تقسیم کر کے علیحدہ علیحدہ انکے کام مقرر کر دئے۔
چھتری راج تک کے مالک اور وہ سپہ گری کا پیشہ اور سکے ہنر سیکھیں۔
بلیس۔ منجیو پار۔ تجارت اور دکان داری کریں۔

شدر۔ (منج ذات جو انکے سوا ہیں) نوکری۔ خدمتگاری اور دیگر پیشے کا شتکار علی اور
فردوری وغیرہ اختیار کریں۔

ان تینوں کو علم سے کوئی سروکار نہیں۔

برہمن (پنڈت جی مہاراج) آرام سے بیٹھے ہوئے علم کی پستکین بائچیں اور سب طرح کے
علوم حاصل کریں اسکے سوا انکا کوئی شغل نہیں۔

جو حقوق قدیم سے برہمنوں کے فرض ہیں وہ بدستور جاری رہیں انکا حفظ اور انکا عمل
نجات کا باعث ہے۔

سب کی طرف سے پوجا پاٹ بھی برہمن ہی کیا کریں اور خیم پتری وغیرہ اور کل مذہبی فرامین
انکے حقوق دیکر انھیں سے ادا کرے جائیں۔

بلیس صرف حساب بھی۔ کھانا بقدر ضرورت بیکھ لیا کریں باقی علوم سے کوئی سروکار نہ کریں
یہی سبب ہے کہ کوئی بنیا چھتری مذہبی پستک نام کو بھی نہیں جانتا۔

سمجھتے ہیں انکی مکتی ہرگز نہ ہوگی انکو نرگ میں جھونک دیا جائیگا اور کمین نپاہ نہیں ملے گی۔
 دنیا چند روز رہے ان بنویں کے دام فریب میں آکر کمین اپنی اور اپنی قوم اور اولاد کی عاقبت
 خراب کرتے ہو مرنا یقینی اور بدیہی امر ہے اور خدا کے یہاں اعمال کی جزا و سزا واقع ہونے
 والی ہے مصیبت کے دن سے غافل مت رہو اور اس چند روزہ زندگی میں اپنی عاقبت کی فکر کرو
 مرنے کے بعد بچکانے سے کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

ہلکو غیر اقوام کی تاریخ سے اسکا پتہ نہیں ملتا کہ یہ کون کون کون تھیں شک نہیں کہ وہ موحدا و خدا پرست
 قوم متنبہ ہوئی اور باہم اتفاق کر کے بتوں کی پوجا اور برہمنوں کی اطاعت موقوف کی۔

گوئی مذہب کا رواج تمام ملک میں ہو گیا اور برہمنوں کو ملک سے کالنا اور قتل کرنا شروع کیا۔
 ایک عرصے تک خوب تلوار چلی اور برہمن بھاگ کر اور جان بچا کر دوسرے ملکوں میں چلے گئے۔

مدت دراز تک بدھ مذہب کا رواج اس ملک میں رہا اس وقت علی العموم اور درباری
 مذہب بھی تھا کوئی قابو اس آریہ قوم کا نہیں چلا تمام ملک اُسے باغی ہو گیا لیکن وہ تاک میں
 لگے ہوئے تھے اور ہزاروں تدابیر کرتے تھے۔

آخر کار چند برہمنوں نے چار چھ ترٹون کو شجاع اور تومند اور اپنے مطلب کے لیے کھڑے ہمارے
 اور اُسے کہا کہ اگر ہماری رائے کی مطابق عمل کرو گے تو ایک نرخت سلطنت پر جلوہ افروز
 ہو جاؤ گے انکو عام کے روبرو لا کر یہ ظاہر کیا کہ تنے ار مدگر (آبو کے پھاڑ) پر ایک لگن کند
 (آتش کدہ) بنایا تھا اُس میں چار موز تین ڈال دی تھیں اُس لگن کند سے لگن کل کے
 چار چھری یہ پیدا ہوئے ہیں جنکو ہم اپنے ہمراہ لائے ہیں جو کوئی انکی اطاعت اور فرمانبرداری
 کرے گا اسکی مکتی ہوگی ورنہ نرگ میں پڑے گا۔

اسپر بہت سے جاہل اُنکے دام تذرین آگئے اور انھوں نے مطلق غو نہیں کی کہ یہ ام
 فریب کس غرض اور شناسے بچھایا گیا ہو اور برہمن ہمارے اس آڑ میں کیا شکار کھیلا چاہتے ہیں۔

اتفاق اور جہلم کے ہر نوگسے ایک جم غفیر ہو گیا اور تمام ملک میں غدر پڑ گیا اور بدھ والوں کو

گوئی مذہب

برہمنوں کی
چالاک

جو اقوام ہیں نہایت ناپاک اور قدرتی خبیث ہیں اُن سے ہندو دھرم کو ہمیشہ متنفر رہنا چاہیے
اگر کپڑے بھی اُن کے کپڑوں سے بھڑینگے تو کپڑے اور جسم سب ناپاک ہو جائیگا۔

(۵) گوشت کھانا خود بھی ترک کر دیا اور دوسروں کو بھی اُسکی سخت ممانعت کر دی۔

ہن ضوابط سے غرض یہی تھی کہ اہل ہند دوسرے ملک میں جانے اور دیگر اقوام کے میل
جول سے محترز رہیں گو ماس بھوجن چھوٹے مگر موہن بھوک تو ہاتھ سے بچائے۔

واقعی جمالت آنکھوں کو اندھا اور کانوں کو بہا کر دیتی ہے اور دل کی بصارت جاتی رہتی ہے۔
اہل ہندو نے اُسکو نفاست خیال کیا اور صلیت پر نظر نہیں کی کہ پنڈت جی کے احکام اور قوانین
کس بنا پر مبنی ہیں اور وہ دھرماتما بنانے کے لیے نہیں ہیں بلکہ اُنکو اور اُنکی نسلوں کو ترقی سے
روکنے اور خسرالہ دنیا والا آخرتہ بنانے کے لیے وضع کیے گئے ہیں۔

انہیں قوانین نے اہل ہند کو کم زور اور ذلیل کیا اور وہ ہمیشہ مغربی اقوام کے ہاتھ سے ذلیل اور
خوار ہوئے اور اپنی ہزاروں برس کی سلطنت کو ہاتھ سے کھو بیٹھے۔

یہی وہ اصول ہیں جسکے سبب برہمنی دھرم اس ملک میں اب تک قائم اور برقرار ہے۔
یہ قوم آریہ اور اُنکی نسل بڑی دوراندیش اور خود غرض تھی دولت حاصل کرنے اور عیش کی زندگی
کے لیے ہزاروں ذریعے معاش کے اُنھوں نے اپنے لیے قائم کر لیے کہیں تیرتھ کے مقام
بنائے تاکہ وہاں صوبے صوبے میں ہر سال ہندو جمع ہوں اور اپنی اپنی فیاضی سے برہمنوں
کو مال مال کریں اور کمین ہوم اور برہم بھوج کے احکام جاری کر دے کہ جب کوئی بیمار جی یا پیت
واقع ہو تو برہمنوں کو دان۔ پُٹن دیا جائے جسمین ہونا۔ چاندی۔ مشک۔ زعفران۔ چراہرات۔
ریشمی۔ سوئی پارچہ۔ غلہ۔ مویشی۔ ہتیار۔ ہر قسم کی چیزیں دخل کر دیں جسکی تجویز بھی برہمن کرے۔

آئے دن برہمنوں کو بجایا جائے کل خیرات اور صدقات خاص برہمنوں کا حق ہے اور کسی کے
دینے کا کچھ فائدہ نہیں خواہ کوئی کیسا ہی محتاج اور اپاہج ہو صرف برہمن کو دینے کا دھرم ہے
خواہ وہ لکھ پتی ہو۔

یہ اصول برہمنوں نے اسی غرض سے قائم کیا کہ یہ علوم پڑھنے سے ہوشیار اور واقف کار ہو جائیں گے تو حکومتیں پوچھیں گے جہالت کی حالت میں ہی ہماری کار برآری ہو سکتی ہے۔
اس حالت میں یہ سب طرح سے برہمن کے محتاج جملہ امور میں رہیں گے یہی سبب ہو کہ کوئی کام اہل ہندو بدین برہمن کے نہیں کر سکتے۔

گو تم رکھ کا واقعہ اُنکے پیش نظر تھا یہ سبق اُنکو وہی تعلیم کر گیا کہ علم کو اپنے قبضے سے علیحدہ کسی کے لیے نہیں کرنا چاہیے یہی اپنی کلید اور یہی نوید جاوید ہے۔

تاریخ سے کسی بائس یا چھتری کا بدیاوان ہونا نہیں پایا جاتا اسکی خاص منجہ یہی ہو کہ برہمنوں کے سوا دیگر اقوام کے لیے مثل زمانہ سابق یورپ کی علم پڑھنا جرم تھا۔

اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ ہندوستان سے علوم جاتے رہے صرف بیدک۔ جوتش۔ حساب۔ علم ادب۔ گیا جمنسکرت میں اس وقت تک موجود ہے۔

(۲) یہ قانون وضع کیا کہ کوئی ہندو دھرم ہماز کا سفر نہ کرے ہماز پر قدم رکھا اور دھرم ٹھٹھا ہوا۔ وہ جانتے تھے کہ خشکی تو ایک ہی جانب میں ہندوستان کے ہے اور سمندر تین طرف سے محیط ہے اور خشکی کا سفر مشکل اور تری کا آسان۔ اگر بیانکے باشندے غیر ملکوں میں جائیں گے اور اپنے بیان کے انوکھے مذہب پر غور کریں گے تو بیان اگر بدل جائیں گے اور لوگوں کو نفرت اُس دھرم سے دلائیں گے جسکا انجام یہ ہو گا کہ ہمارے قابو سے یہ کیرے باہر ہو جائیں گے اور برہمن پتھر مارنے مارے پھریں گے۔

(۳) یہ قانون بنایا کہ کوئی کسیکے ساتھ نکھائے اور پانی اور کھانے اور برتنوں میں چھوت ٹھرا دی۔ مٹی کے برتن کو اس وجہ حقیر کر دیا کہ جو ایک مرتبہ استعمال میں آیا پھر قابلِ محنت کے نہیں ہو سکتا۔ اسکی وجہ بھی یہی تھی کہ وہ جانتے تھے کہ دیگر اقوام ایسے برتنوں کا استعمال کرتے ہیں تاکہ اہل ہندو اُن سے متاثر نہ ہوں اور انکے گھر کا پانی تک نہ پئیں۔

(۴) دنیا کی سب اقوام کو ملچھ (نجس و ناپاک) کے لفظ سے تعبیر کر دیا کہ دیگر ممالک میں

یہ مورتیں جو مندر میں قائم کر رکھی ہیں جنکی پوجا بڑے خلوص سے کرتے ہو محض گمراہی ہے
انکو توڑو جلادو خاک میں ملا دو اور جو مورتیں سرپ نرکار کی پوجا کرو جو تبھارا اور
ان بتوں کا خالق اور مالک ہے۔

یہ مذہم جو رائج ہو بالکل سید کے خلاف ہے اس سے کتنی ہرگز نہوگی۔
یہ فطرت کا پہلا مسئلہ ہے جسکی اشاعت کے واسطے سیامی جی نے سب جگہ لکھا کہ اہل ہندو کو بڑی گنجینہ کیا۔
اگرچہ اسکا رواج کچھ زیادہ نہیں ہوا اور کسی مقام سے بُت نہیں اُٹھائے گئے لیکن خیالات میں
اہل ہندو کے کچھ تغیر ضرور آگیا اور جو لوگ سیامی جی کے مقلد ہیں وہ بتوں کی پرستش سے بیزار
اور متنفذ ہیں اور وہ انکو ایسا ہی سمجھتے ہیں بیسا کہ دیگر مذاہب کے لوگ جس سے امید ہے کہ آئندہ کو
ان خیالات کے ترقی پانے سے بتوں کی پوجا اس ملک سے باطل اُٹھ جائیگی کیونکہ علم اپنا قبضہ ہر جگہ
اور ہر قوم پر کرتا جاتا ہے اور جو باتیں پہلے لوگوں کو معلوم نہ تھیں وہ علم کی بدولت ابھی طرح سے
وضوح ہوتی چلی جاتی ہیں غیر ملکوں کا سفر بھی اہل ہندو کرنے لگے ہیں۔

مگر افسوس کہ سیامی جی نے بُت پرستی سے تو مخالفت کی لیکن معرفت الہی کے مسئلے میں بھی
کھنڈت ڈال دی کہ بطرح باری تعالیٰ کا وجود قدیم مانا ہے اسی طرح مادہ علم اور ارواح کو بھی قدیم
بنا دیا جس سے نئے شملہ واجب الوجود بن گئے اور خداوند تعالیٰ کا قادم مطلق ہونا جو مذہب کا رکن
اعظم ہے باطل ٹھہر گیا۔

تاہم جو عقائد مذہبی بے اصل تھے انکی کسی قدر حقیقت اہل ہندو کو دریافت ہونے لگی ہے۔
اس زمانے میں علم وہ کام کر رہا ہے جو کسی زمانے میں تیرونیرون سے نہیں ہو سکتا تھا
علم کا کام جہالت مٹانے اور خیالات کے درست کرنے کا ہے اور اب علم کا دور دورہ ہے
سو جھوٹے مذہب بہت جلد اب دُنیا سے اُٹھنے والے ہیں اور وہی مذہب سرخرو او قابلِ قدر
رہیگا جسکے اصول نہایت چمکتی اور ثبوت کے ساتھ یہ ظاہر کرینگے کہ یہ خدائی مذہب ہوا فطرۃ ہے۔
یہ حجاب اکبر جو تقلید آباؤی نے آنکھوں پر ڈال رکھا ہے کوئی دن کا ہے جس قدر زوالِ مَن بدن

ایک غریب بیوہ بھی اگر اپنے لیے روٹی پکائے تو اُس میں بھی برہمن کا حصہ ہے۔
اس قدر توارف کر کر دے کہ برہمن ہمیشہ دوسروں کے گھر ہی جیتے رہیں اور چلتے وقت جب
خرج کے لیے دھکشا (دانت گھسائی) لیکر جائیں۔

تمام مندروں اور تیرتھوں پر برہمن ہی قابض رہیں اور وہاں جب قدر چڑھاوے اور زروینا
چڑھے وہ عین المال برہمنوں کا ہے۔

برہمن یہ اچھی طرح سے جانتے تھے کہ یہ اصول وہی لوگ مان سکتے اور تعمیل کر سکتے ہیں جو
علم و عقل سے بے بہرہ ہوں اس واسطے علم کی اجازت کیونہیں دی گئی۔

جب بڑے بڑے راجا مہاراجہ گزرے انہیں سے ایک بھی لکھا پڑھا نہیں تھا سب جاہل
اور کُندہ ناتراش تھے اسی وجہ سے وہ اس روشن کرنے کے نامے میں بھی ناخواندہ ہیں اور
ہندوستان میں ایسا تو ایک بھی راجہ نام و نشان نہیں ہے جو اپنے مذہبی علوم سے آشنا
ہو اور یہی حال انکے مصاحبوں کا ہے۔

ہم کو کسی قوم کی تاریخ لکھنا نہ نظر نہیں ہے صرف مختصر طور پر مذہبی خیالات اور واقعی او
بیہی حالات عام پر ظاہر کرنا مقصود ہو سو اس سے ناظرین خیال کر سکتے ہیں کہ یہ اصول
اہل ہندو کے کس قدر نفرت انگیز اور تعجب خیز فطرت کے خلاف ہیں۔

جو کچھ بھی علم و عقل رکھتا ہو گا وہ ہرگز ایسے لنوا اور بیوہ عقائد کو پسند نہ کرے گا فوراً سمجھ لے گا کہ
یہ دھرم کرم کچھ نہیں ہے صرف برہمنوں کی شکم پڑی کی باتیں ہیں اور قوم کے لیے گمراہی
اور بے دینی کی گھاتیں۔

شکر ہے کہ اُس زمانے میں انگریزی تعلیم کے اثر نے انکو کسی قدر متنبہ کیا ہے اور کچھ لوگ نئی
روشنی کے جو اپنے کو آریہ سماج کہتے ہیں کسی قدر آگاہ ہوئے ہیں جن کا پیشوا سیامی جی
ہندوستانی دیانند سرتی جی پہلا شخص ہے جس نے اہل ہندو کو آگاہ کیا کہ یہ
جس کو تم آسمانی کتاب کہتے ہو وہ بتوں کی پرستش کا حکم نہیں دیتا ہے۔

سیامی جی
سرتی جی

اسکے نواہی سے واقف ہو جاؤ اور اسکے مطابق تعمیل کرنے کو اپنی نجات کا باعث سمجھو لیکن تم ایسی بیٹھی نیند میں مست اور سرشار ہو کر روٹ تک نہیں لیتے گویا کہ سانپ منگھ گیا ہے جھوٹے اور وضعی مذہب کی پیروی کرتے ہو اور اُس پر ایسا تم نے اعتماد کر رکھا ہے کہ چھان بھچھوڑا سکی کچھ نہیں کرتے کھانے اور پینے کی احتیاط کو تم نے اپنا مذہب سمجھ رکھا ہے اصول کی تم کو خبر تک نہیں کہ مذہبی اصول کیا ہیں۔

یہ کھانے پینے سونے جاگنے چلنے پھرنے کی خواہش تو حیوانات مطلق میں بھی ہے پھر کیا تم انکی ہی برابر رہنا چاہتے ہو جس منشا اور طلب کے لیے تم کو دنیا میں بھیجا گیا ہو اور آدمیت کا خلعت تم کو پہنایا گیا ہو۔ صاحبو! اسکا دل سے خیال رکھو اور اُس سے غافل مت رہو۔

عمر میں تم کو ایسی ناکافی نہیں دی گئیں کہ جس میں تم کو دنیوی امور سے فرصت نہ ملتی ہو کہ تم کیا ان دھیان میں تھوڑا سا وقت صرف کرو بہت سادہ تمھارے اوقات کا محض فضول اور مشاغل لالچ یعنی میں برباد جاتا ہے۔

تمھاری مجلسوں میں دنیا بھر کے بکھیڑے ہزار طرح کے جھگڑے طے ہوتے ہیں اور رات دن دیکھ کر کہاں سے کہاں کی فرصت بھی نہیں ملتی مگر تم کبھی بھولے سے بھی اس طرف غور نہیں کرتے کہ ہمارا دیو اور سری کشن کون تھے اُنکے افعال اور اقوال کیا تھے انکی تعظیم اور پرستش کیوں کی جاتی ہے اُنکے واقعی حالات کیا تھے دیوتا اور اوتار کا عقیدہ قابل تسلیم ہے یا نہیں اس سے ذات باری تعالیٰ پر کیا الزام عائد ہوتا ہے

سندرون میں جو موتیں سلاوٹونکے ہاتھوں کی گھڑی ہوئی ہیں وہ عظمت اور ڈنڈوت کی قابل کیسے ہو سکتی ہیں۔

دریا کے پانی سے اُشان کرنے سے کیسے گناہ رفع ہو سکتے ہیں سری ماتا اور کچھی سطح ہمارے گناہوں کا بار اٹھا سکتی ہیں دیوی کیا ہے کالی بھوانی کون بلا ہے۔

سب سے اعلیٰ فرض انسان کا یہ ہے کہ وہ معرفت الہی کو دریافت کرے جب اسی کا حال

اہل ہندو کے مذہب کو ہے اور ہوگا اس سے زیادہ کسی مذہب کو نہیں اور ہونا ہی چاہیے کہ کوئی جھوٹ ہمیشہ نہیں چل سکتا کاغذی ناؤ ایک ہی دفعہ پانی میں چل سکتی ہے۔

کوئی بھی پہلو اس ہندو دھرم کا عقل کی موافق نہیں ہے جس قدر اصول اور فروع ہیں سب ہی اور بیہودہ ہیں مذہب کی بوتل اُنکے دماغ کو نہیں لگی بھڑونکے ریوڑ کی طرح وہ آبائی تقلید کا ڈگر پر پڑ لیے ہیں اور اُنکو مذہب سمجھ کھا ہی جو جہنم کا راستہ ہے۔

دھرم اہل ہندو کو مذہب کی جانب رغبت نہیں ہے دنیا نے اُنکو اس قدر غفل اور ملوث کر رکھا ہے کہ وہ رات دن معاش کی فکر میں سرگردان اور پریشان رہتے ہیں اور کچھ خیال اُنکو اس بات کا نہیں ہے کہ موت سر پر سوار ہے دنیا بھٹنے کا مقام نہیں ہے یہاں کا قیام ایسا ہی ہے جیسا اسٹیشن کا قیام کہ وہاں مختلف اقوام کے لوگ جمع ہو جاتے ہیں کوئی دو گھوڑوں کی اور کوئی چار گھوڑوں کی اور کوئی ایک گھوڑے کی گھٹی میں سوار ہو کر وہاں اُترتا ہے اور کوئی پیادہ پا اپنا استر بستر بھی سر پر لیے جانے کے ارادے سے آتا ہے وہاں اس تھوڑے قیام میں اگر کسی کو بیٹھنے کے واسطے کرسی اور کھانے کو شیرینی اور میوے ملے تو کیا اور جو کسی نے بے فرش زمین پر پڑ کر باسی وٹی کھا کر دو گھنٹہ پانی پیکر گذر کی تو کیا گاڑی کا سفر سب کو برابر ہے اور وہ اسٹیشن کا مکان ہمارا نہیں ہمارا باپ کا نہیں جیسے ہم کوئی غریب یا گھمنڈ کریں۔

رسمی اور تقلیدی طور سے اہل ہندو مذہبی عمل کرتے ہیں گردلی سعی اور تجسّس مذہب کی جانب مطلق نہیں ہے اور وہ اُنکے اٹھا کر بھی نہیں دیکھتے کہ ہم کیا کر رہے ہیں۔

صاحبو! اس ناپائدار زندگی پر جو تم بچھڑے ہوئے اور مغرور پھرتے ہو اسکے قیام اور اسٹیشن کے مقام میں صرف تفاوت تو ہے بقدر یہ کہ اسکے قیام کے منٹ اور اسکے قیام کے برس اور جینے پر فطرت نے نگو اس قدر آگاہ اور متنبہ کیا ہے جسکی انتہا نہیں ہزاروں مشاہدات اور بیسیات کو تمہاری عبرت کے لیے ہر دم پیش نظر کر دیا ہے کہ کسی طرح سے تمہاری آنکھیں کھلیں اور تم اس مست خواب سے بیدار ہو اور خدا کی جانب مل لگاؤ اور اسکے پاس پہنچنے سے پہلے اُسکے احکام اسکے فرمان اُسکے اور

سنسکرت حسین اصول لٹکے دھرم کے ہیں اُس سے محض نا آشنا ہیں اور وہ نام کو رکھ گیا ہے نہایت ہی کم مقدار کے آدمی اس کی تحصیل کرتے ہیں اور جو کرتے ہیں وہ جوش حاصل کر کے دنیا کساتے ہیں اصول اور عقائد پھر بھی حاصل نہیں کرتے۔

ایک زمانہ غفر یہاں آنے والا ہے کہ انکی مذہبی پتیلیں اور وہ چاروں سید جنگو وہ آسمانی کتاب سمجھے ہوئے ہیں ترجمہ ہو کر شائع ہو جائینگے اس وقت انکو یہ راز سر بسہ خود بخود کھلیانگا

۱۷ (سنسکرت) اصل اسکی سنسکرت ہے سنسکرت میں ماخذ رانی زبان کا لفظ ہے ساکنان ماخذ ران دنیامین ویلو بولے جاتے تھے اسی واسطے وید کو دیناؤن کی زبان لکھا جاتا ہے سنس کے معنی ہزار کے ہیں درکرت کے سریانی زبان میں بار۔ مرتبہ اور ممت کے ہیں چونکہ یہ زبان طوفان نوح علیہ السلام سے ایک ہزار برس کے بعد جاری ہوئی اس واسطے یہ نام ہوا اس میں سریانی۔ عبرانی۔ عربی۔ دیہاتی۔ پہاڑی وغیرہ زبانیں شامل ہیں قدیم زبان آدم علیہ السلام سے نوح علیہ السلام تک سریانی تھی طوفان کی چھٹی صدی میں ہود و عیسیٰ نے جو قوم عاد کا پیغمبر تھا زبان عبرانی جاری کی ساتویں صدی میں ہود و عیسیٰ کے پوتے یعرب نے عبرانی کو نئی تبدیلیوں کے ساتھ فصیح بنا کر عربی جاری کی اور پارسی زبان جو سنسکرت سے مشابہت تام رکھتی ہے اسکی وجہ یہی ہے کہ ملک پارسی ماخذ ران سے ملا ہوا ہے اور پارسی پارس بن ہوشنگ نبیرہ کیو مٹ بن سام بن نوح علیہ السلام نے طوفان کی پانچویں صدی کے اخیر میں جاری کی۔

۱۸ (سید) مولف وجہ تیر کا احمیر اور دیگر مولف اقراری ہیں کہ بیاس جی نے اپنے شاگردوں راج۔ یجس۔ سامن۔ اتھرونا سے زند و اوستا کا ترجمہ کرایا جسکی تعلیم انھوں نے زردشت سے بلخ خاگر حاصل کی تھی ان چاروں ویدوں کو اپنے شاگردوں کے نام سے موسوم کیا راج سے رگوید۔ یجس کے نام سے یج وید اور سامن سے سام وید اور اتھرونا کے نام پر اتھروین وید نام رکھے گئے اور بیاس جی کا خطاب وید بیاس ہوا ان ویدوں کو تالیف ہوئے ساڑھے تین ہزار برس ہوئے زند و اوستا کے مضامین کے مطابقت ویدوں کے ماخذ کی مشابہت ہے اور جیسی سے اہل ہندو میں آگ کی تنظیم شروع ہوئی۔ وید کے معنی علم۔ دانائی۔ واقفیت کے ہیں۔

تکو معلوم نہوا تو یہ زندگی اور مال دولت سب اکارت ہے۔

دنیا میں رہ کر تمنے کیا کیا پیٹ تو اپنا جانور بھی بھر لیتے ہیں اس حالت میں تم اُنسے بھی بڑھ کر ہو گے
اُنسے کوئی مواخذہ نہیں اور تم سے ہر ایک بات کی گرفت ہوگی۔

یہ دولت اور یہ ثروت اور یہ حکومت کچھ کام نہ آئیگی اُلٹا وبال جان و آفت کا طوفان اُٹھائیگی
اُسوقت کا افسوس تکو کچھ فائدہ نہ دینگا۔

تمنے دنیوی امور میں اپنے باپ دادا کا چلن بالکل چھوڑ دیا کوئی برہمن اور مہاجن ملازمت
نہیں کرتا تھا اب قوم کی قوم نوکری پر جان بی ہے پوشاک خوراک تمھاری سب بدل گئی کوٹ
پتلون سوڈھا واٹر برانڈی کا علی العموم رواج ہے اسکو ہرگز آبائی طرز کے خلاف نہیں سمجھتے اور نہ
ایسا عمل کرنے میں کوئی دوس خیال کرتے ہو لیکن مذہبی عقائد وہی چلے جاتے ہیں اور برہمنوں
کے دام فریب سے رہا ہونے کو جی نہیں چاہتا اسی گمراہی میں خود مبتلا ہوا اور اپنی آئندہ نسل کو
بھی اسی گمراہی کی وصیت کرتے ہو۔

در اصل اہل ہندو دین وہ مادہ ہی نہیں ہے دوسرے مذہبوں کی تحقیق تو وہ کیوں کرنے لگے ہیں
خود اپنے مذہب کی پستکیں اور پرتھیاں بھی وہ نہیں بانٹتے

جو عبادت وہ کرتے ہیں اُس پر یہ غور نہیں کرتے کہ ہمارے یہاں کیا سند اس عقیدے اور عبادت
کی ہے یہ جو طریقہ پوجا کا رائج ہو کائنات کی پائیدار ثبوت لکھتا ہو یہ نوش ہے یا نیش زہر ہے یا امرت۔

دنیوی ترقی کے واسطے وہ بڑی بڑی کوششیں کرتے ہیں اور واقعی دنیا کی ترقی میں وہ بہت
بڑھے ہوئے ہیں لیکن جیسے وہ دنیا کمانے میں دیگر اقوام ہند سے سبقت لے گئے ہیں ویسے ہی
مذہب میں سب سے پیٹے اور پس ماندہ ہیں اس کی جانب ذرا بھی اُن کو رغبت نہیں جہاں
اُن کو ہمیشہ رہنا ہو۔

تھوڑی سی نئے بنیاد زندگی کے لیے دنیوی علوم حاصل کر کے بڑے بڑے پاس کرتے ہیں مگر
دائمی زندگی کے لیے ایک کتاب بھی نہیں پڑھتے۔

گوشت کی وید میں کہیں ممانعت نہیں ہے بلکہ ماس بھوجن کو سب کھانوں میں ضل
 لکھا ہے اور سب اوتار اور دیوتا نے گوشت کھایا ہے لیکن برہمنوں نے سمجھ کر دنیا کی کل اقوام
 اُسکو برغت تمام کھاتی ہیں ذبیحہ گو گناہ قرار دیا کہ یہ جیو ہتیا ہے تاکہ غیر اقوام سے اہل ہندو
 پر ہنیز اور نفرت کریں اسی میں اُنکا مدعا وابستہ تھا چھتریوں کی گوشت خواری کے مجبوراً
 وہ روادار ہوئے کیونکہ وہ فرمانروا اور جنگجو قوم تھی اس سے اُنکو مستثنیٰ کر دیا گیا۔

یہ بھی ایک تعجب کی بات ہے کہ برہمن - چھتری - میں اور شدرا ایک مذہب کے تابع اور پرودکا
 اور پھر اُنکے باہم کھانے پینے اور عبادت میں یہ اختلاف اور پرہیز اور اصرار کہ برہمن چھتری کے
 یہاں کا کھانا نہیں کھا سکتا اور نہ بنیاد رکے ہاتھ کا کھانا کھا سکتا ہے۔

چھتریوں کو گوشت مباح اور برہمن اور میں کو حرام۔ لیکن میں میں بڑے ہوشیار گو کچھ لوگوں
 نے اس عمدہ غذا کے کھانے سے پرہیز کیا تاکہ اسکا رواج ہو مگر قنوجی - کشمیری -
 بنگالی - برابر نوش جان فرماتے ہیں اور شدرا میں تو کوئی پرہیز ہی نہیں ہو البتہ
 بیچ میں مارے گئے بچارے بنیے کہ عمدہ غذا سے بھی محروم ہے اور برہمن کے درجے کو بھی
 نہیں پہونچے گوشت چھوڑنے سے بالکل بُزدل ہو گئے۔

ہندوستان کی جمیع اقوام میں مٹیوں سے زیادہ ڈرپوک کوئی قوم نہیں ہے تلوار بندوق
 تو بڑی چیز ہیں میدان میں ایک اچھوت یا دوسری قوم کا نہت آدمی مٹس مٹیوں کو
 جو چاہے سو کر سکتا ہے۔

یہ قوم ہرگز لڑائی کے کام کی نہیں ہی جرأت اور بہادری نام کو اُن میں نہیں ہے طفیل برہمنوں
 کا ہے جنھوں نے اُنکو اس درجہ نامردا اور بُزدل بنایا ہے۔

انکی نسل خدا کو رکھنے منظور تھی جو پیشوایان مذہب نے گوشت کے ساتھ جانوروں کا دودھ
 بحال رکھا اُنکو تو یہ سمجھ نہیں تھی کہ دودھ خون سے بنتا ہے جو برہمن ہمارا ج اسکا بھی اظہار
 کر کے دودھ کو حرام کر دیتے تو بس مٹیوں کا خاتمہ ہوا تھا۔

اور وہ جان لینے کہ ہم اور ہمارے بزرگ سخت گمراہی میں تھے اور جسکو ہم نے امرت سمجھا تھا وہ بالکل
 سنکھیا تھا اور جسے سنکھیا لگان کر کے نفرت کرتے تھے وہی امرت نکلا۔

| | |
|-------------------------------|---------------------------------|
| اچھے کو بڑا بڑے کو اچھا سمجھے | کتنی یہ بُری سمجھ ہے اچھا سمجھے |
|-------------------------------|---------------------------------|

برہمنوں نے ایک چالاکی یہ کی کہ تاریخی حالات یہاں کے اور نیز اپنے قلم بند نہیں کیے ضرور
 ہے کہ یہاں خدا پرست اور مقدس بزرگ بھی ہوئے ہوں اور انھوں کو گو گو کو ہدایت کی ہو
 کیونکہ اہل ہندو میں کوئی بات کسی مذہب کی اور کوئی کسی مذہب کی جو پائی جاتی ہے جسکا
 حال آگے معلوم ہوگا اسکی وجہ یہی ہے۔

یہ بھی قیاس میں نہیں آتا کہ جو طریقہ عبادت کا اسوقت رائج ہے وہ قدیم ہے بلکہ عبادت کا
 طریقہ بھی مختلف رہا ہے۔

راجہ رام چند راجی کے زمانے اور اُس نے پہلے عہد میں پرستش کا دوسرا طریقہ ضرور
 ہوگا اسی طرح **کرسن** جی کے بعد اور اُس نے سابق کے زمانے میں عبادت
 اور ہی وضع پر ہوگی۔

مگر اسمین شک نہیں کہ علی العموم مورتی پوجن اہل ہندو کا اصول رہا ہے اور کھانے پینے
 کی احتیاط کو عطا پر مقدم رکھا گیا ہے۔

جو کسی نے مادیوں کی پرستش ترک کر کے راجہ رام چند راجی یا سری کرسن جی کا نام چننا شروع
 کیا تو اُس سے کوئی تعرض نہیں کیا گیا لیکن کھانے پینے میں اگر کوئی بے ضابطگی وقوع میں آئی
 تو اُسکو ہندو دھرم سے فوراً خارج کیا گیا غرض کہ اہل ہندو کے یہاں ہتم بالشان امکھا
 بینا ہے جو دوسری قوموں کے میل جول اور ربط ضبط کے لیے ایک نئی دیوار حائل تو
 برہمنوں کو مذہب سے تو غرض تھی نہیں جو اسکی پابندی کا خیال ہوتا انکو تو اپنی دچھنا اور بوجھ
 بھوج سے سروکار تھا اسواسطے انھوں نے اُسی کا زیادہ التزام کیا عفتاً مذہبی کہ
 اُن کو کیا پروا تھی۔

اپنے ہاتھ سے روٹی نہیں پکاتے صاف پانی نہیں پیتے میل کچیل برتنوں کا دھوون گھروں سے
ہٹا کر لیجاتے ہیں اُسی کو پیکر زندگی بسر کرتے ہیں جو تا نہیں پہنتے نہ بال سر پر رکھتے ہیں
کہ جو سب پر سینگے غسل بالکل نہیں کرتے اور نہایت ناپاک رہتے ہیں انکے افعال اور اقوال
ناشایستہ ناگفتہ بہ ہیں۔

ان میں سے جو فرق ایسا ہے وہ بالکل تارک الدنیا علانیہ رہتا ہے عورتیں بھی اس مذہب
کی سرمنڈ واکر اس پنپتھ میں شامل ہو جاتی ہیں اور آزادانہ طور سے رہتی ہیں اور
پر وہ در بدر روٹی مانگتی پھرتی ہیں۔

یہ ڈونڈیہ پنپتھ عجیب قسم کا ہے۔
بھیک مانگنا جو بدتر گناہ ہے وہ انکے نزدیک اعلیٰ درجے کا حسن عمل ہے۔
کسی کو کوئی ظلم یا کبیرہ گناہ کرتے ہوئے دیکھ کر وکنا انکے یہاں بڑا گناہ ہے۔

یہ لوگ گھر واسہ بھی نہیں کرتے عورتیں اور مرد مجرد رہنا ثواب سمجھتے ہیں مگر عورتوں اور
مردوں کا ایک جگہ مجتمع رہنا گناہ نہیں خیال کرتے

جب اس پنپتھ میں کوئی مرد یا عورت داخل کی جاتی ہے تو اس پنپتھ کے گرد جمع ہوتے ہیں
اور بڑی خوشی کرتے ہیں عورت کے سر کے بال کھسوٹ کر اور سکا سر صاف کرتے ہیں
اور پھر اپنے طریق میں اُسکو داخل کر لیتے ہیں۔

اہل ہندو کی بیوہ عورتیں اکثر اس پنپتھ میں شامل ہو جاتی ہیں۔ اور خویش واقارب
سے کنارہ کر کے گھر بار چھوڑ کر ایسے لوگوں میں جا ملتی ہیں اور انھیں کے ساتھ
زندگانی بسر کرتی ہیں۔

اب میں ناظرین کو اس جانب متوجہ کرنا چاہتا ہوں کہ جن کو اپنے مذاہب کی نسبت
یہ دعویٰ ہے کہ ہمارے مذہب موافق قانون فطرت ہیں اور ہم خدائی دین کے
تابع فرمان ہیں۔

گوشت کی مانعت پہلے اس طرح سے نہیں تھی بڑے بڑے بھگت اور رشی برہمت تمام مسکو کھا
تھے غالباً دوسرے عہد برہمنی میں گوشت کھانے کا انتظام کیا گیا بودھ والون کے یہاں
گوشت خواری اور مورتی پوجن جرم تھا انکے دھرم میں دونوں کا عمل درآمد تھا جو تو
بودھ مذہب کی یہاں مخلوب کر رہیں مورتی پوجن برہمنوں کا انکو اختیار کرنا پڑا اور گوشت
نہ کھانے کا طرز برہمنوں کو بودھ والون کا پسند آیا ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ فریقین کے باہم ایک
مدت تک جدال و قتال رہی تو اُس پر یہ فیصلہ ہوا کیونکہ ہمارے پاس وہ صلحنامہ نہیں ہے
جو اُنکے باہم ہوا تھا مگر اسمین شک نہیں کہ جب برہمنوں نے دوبارہ بودھ والون پر غلبہ پایا
اور ہزاروں لاکھوں کو اس ملک سے نکال دیا تو جو لوگ یہاں بودھ مت کے رہے وہ ہر
دب کے رہے اور رہنے کی حالت میں فریق غالب نے سخت شرائط پر ان لوگوں کو اس ملک
میں رہنے کی اجازت دی ہوگی برہمنوں کا اصل اصول بُت پرستی تھا اسی شرط کو انھوں
نے بودھ والون سے منظور کر لیا اور بودھ والون کا بڑا اصول حیورکشا تھا وہ برہمنوں کو
قبول کرنا پڑا جسکی تعمیل سب سے زیادہ بنیوں نے کی خواہ آپس کی مچا اور موانست نے
جو عرصے کے بعد ایک جگہ رہنے سے ہو گئی بت پرستی کا رواج بودھ والون میں کر دیا
جیسے پردے کا رواج اہل ہندو میں قطعی نہیں تھا اور لباس بھی اُنکا اور ہی وضع کا تھا
مسلمانوں کی مجانست سے انھوں نے پردے کی رسم اختیار کی اور انھیں کا لباس زیب تن کیا۔
اب جو بودھ مت والے جین دھرم کے نام سے مشہور ہیں وہ بھی علانیہ بُت پرستی
کرتے ہیں اور پار **سنا تھ جی** کی مورت اپنے مندر میں نصب کرتے اور پوجتے ہیں
جس طرح سے برہمن چوبیس اوتار کو خدائی میں شریک کرتے ہیں ایسے ہی وہ چوبیس شنگر کی
نسبت یہ عقیدہ رکھتے ہیں اور بھجن گاتے اور پوجا کرتے ہیں انھوں نے بودھ والون کو
بھی اپنی مت کا کر لیا جیسے وہ مشرک ہیں ایسے ہی جین والے ہیں۔

حیو ہتیا کی احتیاط میں تو اس درجہ مبالغہ اور غلو کیا ہے کہ مونہ کو ہر دم بندھا رکھتے ہیں

اظهار کیا گیا ہے جسکے سبب کسی نے کچھ اور کسی نے کچھ مطلب سمجھا اور باعث اختلاف
کا ہوا لیکن **قرآن** میں اصول ایمان کو جن پر مذہب کا دار و مدار ہے ایسی وضاحت
اور تفصیل سے بیان کیا ہے کہ جس سے سامع کو کوئی اشتباہ کسی قسم کا نہیں رہتا تاویل
کی ضرورت ہوتی ہے۔

فروعات میں بعض بعض کلمات البتہ اس طرح کے ہیں کہ جنکے معنی میں تاویل کی جاتی ہے
اور کوئی کچھ اور کوئی کچھ معنی لگاتا ہے مگر اس سے کوئی دقت واقع نہیں ہوتی بلکہ عہد
آسانی اور سہولیت کا ہے کہ قائل جس پر چاہے عمل کرے۔

سب سے پہلے ہم کو وہ اصول قائم کرنے چاہیے کہ جو از روئے فطرت مذہب کے لیے
نہایت ضروری اور انتہا بالشان امور ہیں پھر دیکھیں اچاہیے کہ وہ کس مذہب میں
پائے جاتے ہیں اور کس میں نہیں۔

اول اصول اور لب لباب اور سب سے بڑا مسئلہ خداوند جلّ علی شانہ کے وجود کا ہے
کہ ہم اُسکی ذات کو تسلیم کریں کہ وہ مالک اور خالق روئے زمین اور تمام عالموں کا ہے
اور وہ ہم سے ہر قسم کا مواخذہ کرنے والا اور ہم کو عذاب و ثواب دینے والا ہے کیونکہ اُسکے
حکم میں دخل نہیں سب اُسکے تابع فرمان ہیں ایک ذرہ نے اُسکے حکم کے بل نہیں سکتا
اور جو اوصاف اُس میں ہیں وہ کسی میں نہیں۔

یہ ہم پہلے لکھ آئے ہیں کہ فطرت خود ہم کو بتلا رہی ہے کہ کوئی ہمارا خالق ایسا ہے کہ جسے
یہ کارخانہ بنایا ہے اور سب کا وہ مالک ہے اسی کی بادشاہت آسمانوں اور زمین میں ہے
اور جو کچھ اُسکے اندر ہے وہ اُسی کے قبضہ قدرت میں ہے وہ سب بڑا لا اور یگانہ ہے نہ کوئی
اُسکا شریک و عدیل ہے اور نہ کوئی مصاحب اور وزیر۔

وہ قدیم ہے جسکو کبھی کسی قسم کا تغیر تبدیل نہیں ہوگا جس حالت میں ہے اُسی حالت
میں ہمیشہ رہے گا۔

یہود۔ نصاری۔ مسلمان تینوں مذہبوں کے دعویدار اپنے اپنے مذہب کو حق اور بموجب فطرت کے کہتے ہیں اور تینوں کے پاس جو مذہبی قانون ہے اُسکو آسمانی کتاب بتلاتے ہیں اور یہ تینوں مذہب تمام زمین کو گھیرے ہوئے ہیں کسی ایک ملک یا ایک قطعہ زمین میں محدود نہیں ہیں۔

یہ تینوں مذہب خدا کو خدا سمجھتے ہیں اور انبیاء کے اور انکی رسالت اور وحی کے قائل ہیں اور قیامت کا ہونا بھی مانتے ہیں۔

تاریخ سے ان تینوں مذہبوں کی اصلیت ابتداء آفریش بنی نوع انسان سے پائی جاتی ہے اور تینوں کے نزدیک یا مرسلم ہے کہ سب سے پہلا انسان حضرت آدم علیہ السلام ہیں زمین پر آیا جقد انسان ہیں سب اُسی کی اولاد ہیں اُسی کو محسوس آباد اور دیگر مشرکین آد اور عہاد یوں کہتے ہیں۔

اسکی پیدائش اور دنیا میں آنا اور وحدانیت اور رسالت کا قائل ہونا بھی تینوں مذہبوں کے نزدیک ایک ہی طرح سے ہے جس میں کچھ تفاوت نہیں۔

آدم علیہ السلام کی رسالت بھی تینوں کے نزدیک مسلم ہے اور تینوں کے یہاں ایک ہی نام ہے یہود کے یہاں موسیٰ علیہ السلام تک اور نصاری کے یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک اور اہل اسلام کے نزدیک محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک نزول وحی کی حد ہے۔

ان تینوں کی کتابیں آسمانی ایک دوسری کی تصدیق اور واقعات کا حال ایک ہی وضع اور نام سے ظاہر کرتی ہیں۔

توریت میں تشبیہات زیادہ زبور۔ انجیل میں کم اور قرآن بالکل مفصل ہے۔

توریت۔ زبور۔ انجیل میں کنایوں اور اشارات میں اکثر مطالب کا

دنیا میں ہمو کوئی شے اور کوئی وجود ایسا نہیں ملتا جو خود بخود ہو گیا ہو اور کوئی اسکا صانع نہ ہو۔ اسناد دنیا کی اُسی وقت بنی ہیں جب اُن کے صانع پہلے پیدا ہو گئے ہیں۔ اس لیے مقتضائے فطرت دنیا میں یہی امر ہے کہ ہم خالق عالم کے وجود کو سب سے اوّل تسلیم کریں۔

جب یہ معلوم ہو گیا کہ نے شک اس موجودات کا کوئی خالق ہے اور ایسی ذات کے وجود کو تسلیم کرنا مقتضائے فطرت ہے تو اب اُسکے اوصاف ہمو کو از روئے فطرت دریافت کرنے چاہئیں کہ وہ کن اوصاف کے ساتھ متصف ہے۔

سب سے اعلیٰ اور افضل قدرت کا نمونہ انسان ہے اس پر نظر ڈالو کہ یہ کیا تھا اور کیا سے کیا ہو گیا۔ اگر غور کرو تو قدرت نے بڑی ہی شان اور جلوہ گری کا اظہار کیا ہے کہ ایک قطرہ منی سے جو محض ناپاک تھا اور جسکے نام لینے سے بھی نفرت آتی ہے حضرت انسان کو کس صنائع کے ساتھ پیدا کیا ہے کہ خون سے تو منی بسائی تھی پھر وہ رحم عورت میں جا کر خون ہو گئی اور اُسکے اثر نے حیض کے خون کو اپنی جانب کھینچنا شروع کیا وہ خون جو ماہوار عورت کے شکم سے جاری ہوتا تھا اب وہ رحم میں جمع ہونے لگا اور جمع ہونے سے اُس میں غلظت آگئی خلیفہ ہو کر ہڈیاں گوشت کے ساتھ بنی شروع ہوئیں اور پھر ایک ہی چیز نہیں صد ہا چیزیں اپنے اپنے موقع پر اور کس خوبی کے ساتھ انھیں ناپاک اور متنفر چیزوں کے میل سے بنیں جسکے دیکھنے سے براہیت اور حقیقت پر نظر کرنے سے نہایت ہی حیرت اور تعجب ہوتا ہے۔

وہی مرد اور عورت کا خون ہے جس سے ہڈیاں علیحدہ بن رہی ہیں بال علیحدہ دانت ناک آنکھیں۔ کان۔ ماتھ۔ پاؤں۔ سر۔ ناخن وغیرہ اعضائے ظاہری اور اندرونی اعضا دل۔ جگر۔ دماغ وغیرہ علیحدہ بن رہے ہیں جن میں سے ایک کی شرح کے لیے بھی ذکر ہے اور پھر کس قدر جلد کہ نو مہینے میں یہ بضعہ گوشت اچھی طرح سے بن سنور کر دم کے دم میں سلامتی کے ساتھ صاف ستھرا عالم شہود میں جلوہ گر ہو گیا۔

نہ اُسکے واسطے مکان کی ضرورت ہو نہ قیام کی حاجت۔ نہ وہ جنم لیتا ہو اور نہ اولاد رکھتا ہو۔ نہ اُس کے مان باپ ہے اور نہ بیوی اور نہ خاندان نہ خویش نہ اقارب۔ وہ ان کی صفات سے بالکل مبرا اور منزہ۔ اور فطرتی اوصاف سے قطعی مُعزّا۔

تمام عالم رائی کے واسطے کی برابر ہر دم اُسکے پیش نظر ہے۔ نہ وہ کسی کی عبادت کا محتاج ہے اور نہ آرام و راحت کی اُسکو احتیاج۔ سب کو قابض مگر وہ ذات جیسی ہے ویسی ہی ہمیشہ رہیگی نہ اُسکے واسطے پہلے کوئی وقت ہو اور نہ آئندہ کے لیے اُسکو وقت کی ضرورت ہے۔

وقت بھی اُسکی ایک مخلوق ہے جیسی کہ روح اور جمیع کائنات اُسکی مخلوقات ہیں۔ جب تک ہم ایسی ذات کو بصفات بالا تسلیم نہ کریں گے فطرت کا مسئلہ حل نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب کسی چیز صنعتی یا علمی پر ہم نظر ڈالیں تو ہمارا فطرتی خاصہ یہ ہے کہ ہکو اُس شے کے دیکھنے سے اُسکے واضع اوصاف کی قابلیت کا اندازہ فوراً دریافت ہو جاتا ہے۔ جسوقت کوئی کمال یا کوئی کتاب ہماری نظر سے گذرتی ہے تو اُسکو دیکھ کر ہم اُسکے صانع اور مصنف کو گو آنکھ سے نہ نبھیں مگر عقل سے ہکو اُسکی لیاقت اور قابلیت کا علم ہوے بدون نہیں رہتا پھر کیا وجہ کہ لاکھوں کڑوڑوں قدرتی اشیاء کو ہم دنیا میں اپنی آنکھ سے دیکھیں اور اُسکے صانع حقیقی نے جو لاکھوں صنعتیں قسم قسم کی اسمین خفیه اور علانیہ رکھی ہیں اُنکو دیکھ کر اُسکے صانع سے منکر ہو جائیں۔ ایسا کرنا فطرت کے محض خلاف ہوگا۔

ہماری عادت ہی یہ واقع ہوئی ہے کہ ایک نقش کے دیکھنے سے بھی فوراً نقش کا خیال یقین کے ساتھ ہمارے دل میں آ جاتا ہے۔

پس یہ خیال عین فطرتی خیال ہے جو ہم سے کسی حالت اور کسی وقت میں کسی طرح سے نفع نہیں ہو سکتا۔

جنکی خاطر یہ اپنی جان قربان کرتا تھا اور ات دن اُنکے آرام کے لیے سرکھپاتا تھا اور کچھ پڑا اس بات کی نہیں تھی کہ ایک دن یہ محبت اور یہ الفت میرے جی کا وبال ہوگی وہ کچھ بھی اسکی نگہ سازی اور ہمدردی نہیں کر سکتے۔

یہ ہے اور اُسکے اعمال نہ کوئی اسکا رفیق اور نہ کوئی عزیز یہ سب ظاہری دنیا سازی کی باتیں ہیں اور غفلت کا پردہ آنکھوں پر پڑا ہوا ہے۔

عاقبت کی خبر تو خدا جانے دنیا میں دیکھو تو آدمی کا کوئی بھی ہمدرد اور غم خوار نہیں ہے۔ جب تک اسکے ہاتھ کو وسعت ہو دشمن بھی دوست اور انتہا درجے کے مہربان ہیں جسوقت تنگی آئی گھر کے عزیز و اقارب بھی اسکے دیکھنے کے روادار نہیں وہ بھی ہر دم تحقیر اور خو خوار نگاہ سے دیکھنے لگتے ہیں خود اپنے زن و فرزند کو یہ بار خاطر گذرتا ہے۔

یہ سب کہنے کی باتیں ہیں سب غرض کے آشنا اور وقت پر دھوکا دینے والے ہیں۔ آدمی ناحق اور بے فائدہ اُنکی محبت کے نشے میں دیوانہ ہو رہا ہے دنیا میں دوست صادق اسکا ایک بھی نہیں۔

در اصل اسکا اصلی اور سچا دوست جو ہر دم اسکے اچھے نامے حال کا خبر گیران اور ہر صورت اور ہر موقع کا نگران خواہ کیسی حال میں ہو اسکو یہ اچھا ہی معلوم دیتا ہے اور وہ اسکے جلیق اور جسمانی روحانی کا تکفل نہ اس سے کسی چیز کا خواہاں نہ اس پر نظر کو ہندو ہے یا مسلمان اپنے غزانہ سے ہر دم اسکو مالا مال کرنے لیے آمادہ۔ اور وہ مبدم نگاہ لطف و کرم زیادہ۔ وہ ذات اسی خداوند وحدہ لا شریک کی ہو جس نے اسکو پیدا کیا ہو اُوہم سے عالم شہود میں لایا ہے۔

وہی اسکا معاون اور مددگار اور بگڑی کا بنانے والا اور وہی اسکو ہر بلا سے بچانے والا ہے۔ دنیا میں دل لگانے اور جان فدا کرنے کی قابل اگر کوئی ذات ہو تو وہ خدا کی ہی ذات ہے جسکا کوئی عدیل نہیں لیکن اُسکے اکرام اسکے انعام کا معاوضہ جان قربان کرنے سے بھی نہیں

| | | |
|------------------------|----------------------------|------------------------------|
| ہو سکتا بقول مرزا غالب | جان بی بی ہوئی اُسی کی تھی | حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا |
|------------------------|----------------------------|------------------------------|

| | |
|----------------------|--------------------------|
| الحمد لو ہب لعلایا | اس شور نے کیا مزہ چکھایا |
| والشکر لصالغ البسریہ | حسنے ہمیں آدمی بنایا |

یا تو یہ حالت تھی کہ اسکی صلیت کو کوئی دیکھ بھی نہیں سکتا تھا نام لینے سے بھی تے آتی تھی یا اب یہ کیفیت ہے کہ گود میں لیتے ہیں چومتے ہیں چاٹتے ہیں آنکھوں سے لگاتے ہیں اور یہ زندہ ہے سکو دیکھتا ہے مگر مردے سے بدتر نہ اسکو یہ خبر ہے کہ میں کون ہوں اور یہ کون لوگ ہیں جو مجھ کو آنکھوں پر لیے پھرتے ہیں اور کہاں سے آیا ہوں اور کس حال میں تھا نہ اپنے جسم کی سدھ ہے نہ کسی چیز کی خبر نہ اٹھائے سے اٹھے اور نہ بٹھائے سے بیٹھے۔

دنیا میں آگئے مگر کسی کام کے نہیں پھر جو اپنے بڑھنا اور نشو و نما پانا شروع کیا تو اچھا قوی مگر بہت خوب صورت تو نمند جوان بن گیا۔

اب کسی کو نظر میں نہیں لاتا غرور جوانی پر منڈلا رہا ہے ایسا نشے میں سرشار ہے کہ نہ اپنے فطن کا خیال ہے اور نہ کسی طرح کا ملال کہ مجھ کو اس دنیا میں کہ کیا کرنا ہے اور کس غرض سے مجھ کو یہاں بھیجا گیا ہو کس قدر جھگڑے اور کتنے بکھیرے میرے جی کو لگے ہوے ہیں کچھ پروا نہیں اپنے زور میں ست اور اپنی نیند کے نشے میں متوالا ہو رہا ہے۔

موت کا فرشتہ سر پر چڑھا ہر دم موت کا حکم سن رہا ہے مگر یہ غافل پڑا ہوا کروٹ تک نہیں لیتا۔ یہ بھی ایک دریا کا سا چڑھا ہوا تھا جو وقت معین کے بعد اتر گیا سب اعضا ضعیف ہو گئے نہ جسم میں توانائی رہی اور نہ دل میں وہ انگ نے ورازا مانی محض ناقابل مردے سے بدتر ہو گیا اور ایک دن آخر کو ہزاروں حسرتیں اور لاکھوں تمنائیں دلیں لے جا کر راہی ملک بقا ہوا۔ یا تو اس فراسی زندگی پر بڑے بڑے انتظام اور بڑے بڑے کام کر رہا تھا اور زمین و آسمان قلندے ملا رہا تھا یا اب دیکھنے کو بھی اسکا کوئی نشان نظر نہیں آتا یہ بھی معلوم نہیں کہ کہاں گیا اور کیوں چلا گیا آرام میں ہے یا تکلیف میں۔

ماں باپ زن و فرزند سبے ایسا گیا کہ نہ اسکو انکی خبر اور نہ انکو اسکی اطلاع۔

ہی اُن میں نظر آنے لگتا ہے۔
کہاں آفتاب کا جسم اتنا بڑا کہ جسکی برابر ہم کسی جسم کو شبیہ تک نہیں دے سکتے اور کہاں
ایک ذرے سے ظرف کا پانی اور ایک چھٹوسا آئینہ جسمین آفتاب سما جائے اور ہر کو نظر آنے لگے
اس سے صاف ظاہر ہے کہ کچھ چھوٹے بڑے اور ادنیٰ اور اعلیٰ پر منحصر نہیں ہے وہ جلا اور وضاحت
کا خواہاں ہو جہاں یہ صفائی ہوگی اُسی جسم میں وہ اپنا انعکاس ٹالے گا۔

قلعی اُسی برتن پر اچھی ہوتی ہے جسمین کلوٹ نہیں رہتی اور جسمین میل بھرا ہوتا ہے کیسی ہی
قلعی کر کبھی وہ برتن اجلا نہیں ہوتا یہ قصور قلعی کا نہیں ہے دراصل قصور اُس برتن کا ہے۔
لیکن اس بیان سے یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ خداوند تعالیٰ کا جلوہ کسی کو نظر آتا ہے البتہ اُس کا
جلوہ عالم پر پڑتا ہے مگر۔

| | |
|---------------------------|----------------------------|
| ہر جانی ہے تیرا جلوہ لیکن | دیکھو تو کہ میں نظر نہ آیا |
| تجھ کو ہی سزا ہے کبریائی | کرسی کا نہ عرش کا یہ پایا |

اوپر جو متنے انسان کی پیدائش اور انکی زندگی کا حال قلم بند کیا وہ اُسکا ایک جسمی خاک تھا
اب جو اُچھین فطرتی اوصاف ہیں ان پر غور کرو جسکے سبب تمام مخلوقات میں مغز اور محترم ہے۔
قدرت نے جو اوصاف اسکو عطا فرمائے ہیں انہیں سے ایک بھی کسی غیر میں نہیں پایا جاتا۔
(۱) یہ کہ اسکو روح دی گئی ہے جو کسی کو نہیں دی گئی شاید بعض آدمیوں کو یہ خیال گزرے گا
کہ دیگر حیوانات اور نباتات میں بھی روح ہے اسلیے ہم بتلاتے ہیں کہ روح سوائے انسان
کے کسی میں نہیں ہے اور حیوانات اور نباتات میں روح ہرگز نہیں انہیں ایک قوت روان ہے
جسکے سبب وہ چلتے پھرتے اور نشوونما پاتے ہیں جسکو جان یا حیو کہتے ہیں۔
روح اور جان کا امتیاز دریافت کرو۔

روح ایک جو ہر لطیف ہو جو بتلاتی ہے کہ یہ کام نیک اور یہ کام بد ہے وہ حیالتین
بدن سے خوش نہیں ہوتی بلکہ مگر رہتی ہے اسکا اندازہ ہر شخص کر سکتا ہے کہ نیک کام

بڑی بڑی مشکلات میں وہ آن کی آن میں ایسی دستگیری اور فریاد سی کرتا ہے کہ آدمی کو از خود بالیقین معلوم ہو جاتا ہو کہ یہ اُسی کا کام ہے اور اُسی کے فضل سے یہ مشکل حل ہوئی ہو۔ اُس وقت سارے دہریوں اور فلسفیوں کے اقوال جو خداوند کریم کے منکر ہیں باطل اور یک قلم مردود ہو جاتے ہیں۔

فطرت کا جو جشن جب زور کرتا ہے اور آدمی کو اپنی اصلی حالت پر لے آتا ہے تو ہر ایک کو اور منکر خدا سے اُسکی قدرت کا ملکہ کا اقرار کر دیتا ہے۔
جو لوگ مصائبِ بدہ خصوصاً جہاز کے سفر کردہ ہیں اُن سے اس فکر کو کوئی دریافت کرے۔

اس قدرت کے دیکھنے کا انکو بہت ہی زیادہ اتفاق پڑتا ہے اور جو اہل باطن عارف ہیں وہ تو قدرت کے جلوے میں ہر دم محو رہتے ہیں۔

روحانی خیالات اُسی وقت صاف اور عمدہ اور پاکیزہ ہوتے ہیں کہ جب دل صاف ہو اور دل کا صاف کرنا ریاضت اور نفس کشی پر منحصر ہے جس قدر نفس امارہ کو مارا جائیگا اور لذات اور خواہشات لایعنی سے اُسکو روکو گے اسی قدر قلب صاف ہوگا اور جب تک یہ مکدر رہو رہا ہے اُس وقت تک انوار الہی کا پرتو اثر انگیز نہیں ہو سکتا۔

اللہ رب العالمین کا فیض عام ہے اور وہ تمام عالم پر محیط ہے۔
یہ امر نہیں ہے کہ اُسکا جلوہ کہیں پڑتا ہے اور کہیں نہیں ہر جگہ اسکا جلوہ روشن ہے لیکن جو اجسام اُسکی قابلیت رکھتے ہیں اُن پر زیادہ اثر ہوتا ہے اور جو کم قابلیت رکھتے ہیں اُن پر کم اور جو بالکل نہیں رکھتے اُن پر مطلق اثر نہیں ہوتا۔

دیکھو! آفتاب کیسا جسم روشن ہے مگر تاریک اور مکدر جسم کو وہ ہرگز روشن نہیں کر سکتا جن اجسام کی سطح صاف اور چمکیلی اور شفاف ہو وہ کیسے روشن معلوم ہوتے ہیں۔

پانی اور آئینے پر غور کرو کہ انہیں کدورت نہیں ہوتی تو اُنکا یہ حال ہوتا ہے کہ خود آفتاب

شیر پھیرے۔ چھتے اور لوٹری وغیرہ کے روبرو کسی ہی سبز گھاس اور پتے رکھو وہ کبھی نہیں کھائیں گے انکی غذا گوشت ہے۔

گائے میل بھینس وغیرہ گوشت کھانے سے بالکل متنفر ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آدمی کے اور انکے ذائقے میں ضرور تفاوت ہے اور جو ذائقہ آدمی کو دیا گیا ہے وہ ذائقہ ہی اور ہے اور حیوانات کو بھی جو ذائقہ دیا گیا ہے وہ بھی مختلف ہے چیل اور گد کے روبرو مٹھائی مٹی کی برابر ہے خواہ کسی قسم کی ہو پھر جو چیزیں وہ کھاتے ہیں انکی ماہیت سے قطعی بیخبر ہیں صرف مقدار اور اُنکو ہے کہ یہ ہماری خوراک ہے۔

یہ ہرگز نہیں سمجھتے کہ یہ گھاس یا درخت کے پتے ہیں یا زراعت کے ڈوکھے اور کیسے اُنہیں اور کس طرح سے ہمارے کھانے میں آئے ہیں اُنکو کھانے سے غرض ہے۔

با صبرہ کی قوت بھی انکی ایسی ہی ناقص ہے کہ وہ جس چیز پر نظر کرتے ہیں اسکی صلیت کو نہیں سمجھ سکتے اگر وہ صلیت کو جانتے تو اپنے سے ادنی جانور کو دیکھ کر کیون خوف کھاتے۔

گھوڑے اور اونٹ کو دیکھو کہ کیسے قوی جانور ہیں اور ادنی جانور پیل اور گد سے اور خرگوش تک کو دیکھ کر بھڑک جاتے ہیں گاڑی کی گرگڑا ہٹ سے بالکل بے قابو ہو جاتے ہیں۔

شیر سے زیادہ بے بال اور دلیر جانور ہو مگر اگل کے دیکھنے سے کوسوں بھاگتا ہے۔ ہاتھی جو نہایت قوی ہیکل ہے ایک ٹپانے کی آواز کی سہار نہیں کر سکتا۔

یہی حال اُنکے دیگر حواس کا ہے اور وہم و خیال تو اُنکو مطلق نہیں ہے نہ وہ اپنی حالت پر غور کر سکتے ہیں نہ کوئی منصوبہ کسی طرح کا اپنے دل میں باندھ سکتے ہیں نہ خود واقف ہیں کہ ہم کون

ہیں کسی طرح کے نیک و بد کی اُنکو تمیز نہیں بلکہ انسان کے انکی زندگی ایسی ہی جیسی نباتات کی کہ وہ نشو و نما پاتے اور آدمی کے کام آتے ہیں انہیں بخود قوت ہی وہ جب زائل ہو جاتی ہے

تو وہ بے جان ہو کر گر پڑتے ہیں مثل انسان کے انکی جان قائم نہیں ہوتی کہ دوسرے عالم کی سیر کرے۔ اور یہ قوت جمادات میں بھی پائی جاتی ہے صرف انکی قوت اور حیوانات کی قوت میں امتداد

کرنے کے بعد روح پر غور کرو تو اس کو ایک طرح کی فرحت اور خوشی حاصل ہوتی ہے اور ہر کام کرنے سے گو حافظ نفس ہو مگر روح پر کلفت کا اثر دیر تک رہتا ہے پس یہ روح ہی ہے جو نیکو و بد افعال سے خوش اور غمگین ہوتی ہے اور یہی **نفس** نامطہ ہے۔

جس قدر عمدہ اور پاکیزہ خیالات دل میں حلول کرتے ہیں وہ روح کا اثر ہے عقل روح نہیں ہر وہ روح کی مشیر اور اسکی صلاح کار ہے۔

فطرت مٹنے روح کی حفاظت کے واسطے جہاں اور مردگارا اور محافظہ دین میں عین عقل اعلیٰ ہے۔ روح تمام جسم کے رگ و ریشہ میں دائر اور سائر ہے رنج و راحت جو کچھ پہنچتا ہے وہ روح کو ہی محسوس ہوتا ہے۔

حواس خمسہ باصرہ - سامعہ - لامسہ - ذائقہ - شامہ جنکو حواس ظاہری کہتے ہیں اور وہ ہم خیال حس مشترک وغیرہ باطنی حواس سب روح کے تابع فرمان ہیں۔

اگر یہ کہو کہ یہ قوتیں دیگر حیوانات میں بھی پائی جاتی ہیں کہ وہ بھی دیکھتے - کھاتے - پیٹتے اور سنتے ہیں اور باطنی حواس سے اپنی منہر شیا کو دریافت کر لیتے ہیں اور اس سے اپنے کو بچاتے ہیں اور اپنے آرام و آسائش کے لیے صدمات طرح کے بندوبست کرتے ہیں جس سے بخوبی عیاں ہے کہ جیسے حواس انسان کو دیے گئے ہیں ویسے ہی دیگر جانور و زمین موجود ہیں۔

لیکن حقیقت پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ فطرت نے موافق انکی حفاظت کے انکو سمجھ دیا جیسی سمجھ انسان کی ہے ویسی انکو ہرگز نہیں دی گئی اگر ایسی سمجھ انکو دی جاتی تو وہ کبھی انسان کے بس میں نہ آتے بلکہ آدمی کا دنیا میں ہنا مشکل کر دیتے۔

ایک ذائقہ کی قوت پر نظر کرو کہ آدمی کے ذائقے اور حیوانات کے ذائقے میں نہایت تفاوت ہے یہ نباتات گھاس لکڑی وغیرہ آدمی کو تلخ اور بد مزہ معلوم ہوتی ہے اور چار پاؤں کو شیر میں اور خوش گوار کہ وہ مزہ کے ساتھ بر غبت تمام کھاتے ہیں اور بعض چار پائے اس کو سونگھتے تک نہیں۔

کی جو وہ گناہ پر آمادہ نہیں ہو سکتے ہر حال اور ہر وقت میں وہ تابع فرمان خداوند و الجلال کے رہتے ہیں یہی وہ فطرتی اثر تھا جسے یوسف علیہ السلام کو زلیخا جیسی حسین اور دل بابتا ہزار کی ایسی حالت میں کہ جس میں انسان بے اختیار ہو جاتا ہے گناہ سے باز رکھا۔

کافروں کو دیکھو کہ دنیا کے معاملات میں وہ کیسے سنجیدہ اور سیرے الفہم کہ بڑے مشکل عقدوں کو ایک نگاہ میں حل کرتے ہیں اور ایسے چالاک اور ہوشیار ہیں کہ کسی عیار کے دام فریب میں نہیں آ سکتے مگر مذہب کی جانب سے ایسے کو دن اور رات مطلق غور نہیں کرتے اور ان کو ذرا بھی خیال نہیں ہوتا کہ ہمارا مذہب ہی عقیدہ درست ہو یا نادرست۔

آنکو خواہ کوئی کیسی ہی ترغیبے اور کیسی ہی دلائل اور براہین اُنکے روبرو کوئی پیش کرے وہ اس جانب بائیں ہی نہیں جھٹکتے اور اُس طرف کا آنکو خیال بھی نہیں آ سکتا ورنہ اقتضائے فطرت انسانی یہ ہے کہ جس امر میں یہ اپنا کچھ بھی فائدہ سمجھتا ہے اُسکی جانب بجاؤں دل متوجہ ہو جاتا اور اُسکے موافق کا دھی بڑی کوشش اور سعی کے ساتھ کرتا ہے پھر کیا وجہ ہے کہ ایسے بڑے فائدہ کے لیے یہ راضی نہیں ہوتا اور ایک عارضی اور ناپائیدار نفع کی خاطر ہر دم اپنی اوقات گرانمایہ کو ضائع کر رہا ہے۔

جو انسان ذرا سی عقل بھی رکھتا ہے اُسپر کوئی مقدمہ فوجداری کا خدا نخواستہ دائر ہو اور وہ اگرچہ مہنوز ماخوذ بھی ہوا ہو لیکن اس خیال سے کہ شاید جرم ثابت ہو جائے اور میں سزا یاب ہو جاؤں ایک دم چین سے نہیں بیٹھ سکتا خواہ اُسکا گھر برباد ہو جائے اور زن و فرزند کیسے ہی فاقے سے مرنے پر مجبور ہو گیا اسے اپنی محنت اور خرچ میں کمی نہیں کر سکتا۔ گو یہ اچھی طرح سے جانتا ہو کہ جو جرم مجھ پر لگا گیا ہے اُسکی مراد اُمّ الجحش نہیں پچانسی نہیں صرف چند روز کی سزا ہے قید یا جرمانہ ہے مگر وہ ہرگز اُس سے غافل نہیں ہو سکتا اور خواہ اُسکو کیسا ہی یقینی ذرائع سے اطمینان و لاؤ وہ مطمئن اور فارغ البال نہیں ہو سکتا۔

موت کا حکم خدا کے گھر کا ہر دم منادی کر رہا ہے اور باوازل بند سب کو بچار رہا ہے کہ موت کیونٹ

تفاوت ہو کہ ان میں روانی ہے اُن میں نہیں وہ نشوونما پاتے ہیں اور نہیں۔
 ان کی توالد تناسل پر نظر کرو تو یہ وصف بھی اُن میں ایسا نہیں ہے جیسا آدمی میں ہے
 عورت کو حیض ہوتا ہے اور حیض کے خونسے بچہ بنتا ہے حیوان مطلق میں یہ بات نہیں پائی جاتی۔
 انکی شہوت بھی وہ شہوت نہیں ہے جو آدمی میں ہے نہ زور مادہ کو جنتی کی خواہش اُسی وقت تک
 رہتی ہے جب تک نطفہ قرار نہیں پاتا جہاں نطفہ ٹھہر گیا نہ مادہ کو اور مادہ نہ کوسو گھنٹی تک
 نہیں اور آدمی کو ہر حالت میں بدستور وہی خواہش رہتی ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ آدمی کی جو
 خواہش ہے اور ہے اور حیوانات کی خواہش صرف بضرورت نسل ہے۔

پھر ایک تفاوت یہ ہے کہ جب تک اُنکے بچے پرورش نہیں پاتے اُسوقت تک بچے حیوانات کو
 اور حیوانات بچوں کو نہیں چھوڑتے بڑے ہونے پر وہ بالکل اجنبی ہو جاتے ہیں۔

غرض کہ روح جسکے واسطے یہ سب کا رخا قدرت نے قائم کر رکھا ہے صرف حضرت انسان ہی کا
 حصہ ہے اور اسی کے باعث یہ مجملہ مخلوقات میں اشرف المخلوقات کہلاتا ہے اور اسی واسطے اسکے لیے
 جزا و سزا ہے اور اسی میں کوئی بڑا سرا رکھی ہے جسکو ظاہر نہیں کیا گیا۔

روح میں بھی تفاوت ہے ایک روح ایماندار (فرمان بردار) بند و نکی ہے اور ایک روح کافرون
 (نافرمان) کی ہے جو روح فرمان برداروں کی ہے اس میں بھی کئی درجے ہیں۔

ایک تو وہ ہیں جو دل سے خداوند تعالیٰ اور اُسکے احکام کو تسلیم کرتے اور مانتے ہیں مگر عمل
 نہیں کرتے اور مغلوب النفس ہیں۔

دوسرے وہ ہیں کہ درمیانی چال چلتے ہیں بہت نیک اور بہت بد کام اُن سے سزا دینا
 تیسرے وہ اللہ کے بندے ہیں جو ہر دم نیکوں میں مشغول اور مصروف ہیں اور خالق
 عالم کی نافرمانیوں سے کوسوں بھاگتے ہیں اور وہ سابق باخیرات ہیں کہ نیکی کرنے سے
 کسی وقت اُنکو سیری نہیں ہوتی۔ اس تیسرے فریق میں سے ایک فریق اُن بندگان
 عالی شان برگزیدہ کا ہے جنکا انتخاب خود قدرت نے کیا ہے خواہ کوئی صورت کسی قسم

اور قوم کے اوٹھاپنے خاندان کے لعن و لعن اور رسوائی کا مطلق لحاظ و پاس تک نہیں کیا اور نہ قہر سلطانی سے خوف آیا۔

جن لوگوں کا دل خدا کی جانب سے غافل اور دنیا میں مشاغل ہے اور وہ مذہب کی تلاش اور تفتیش کچھ نہیں کرتے آبائی تقلید پر مڑے ہیں اور انکو کسی وقت یہ خیال نہیں آتا کہ ہمارے عقائد مذہبی کیسے ہیں قدرتی ہیں یا مصنوعی باپ دادا جو گذرتے چلے گئے و محقق تھے یہ تھلہ مرنے کے بعد خاص ہماری ذات سے سوال ہوگا آبائی تقلید ہمکو کچھ فائدہ نہیں دیگی۔

اگر ہمارے باپ دادا اگر اہل اور خلاف حکم خدا ہوئے تو انکا اتباع ہمارے لیے سم قاتل ہوگا اور پھر ہم دوسری بار دنیا میں نہیں آئیں گے جو تلافی مافات کر سکیں صرف ایک دفعہ کی زندگی اعمال اور عقائد کے لیے عطا کی گئی ہے۔

فطرت کا یہ خاصہ ہی نہیں ہے کہ مرنے کے بعد دوسری مرتبہ پھر دنیا میں کسی کو بھیجا جاتا آج تک کوئی مردہ لوٹ کر نہیں آیا عدم کا راستہ وہ ہے جسکی واسطی نہیں۔
جنکو یہ خیالات نہیں آتے وہ اچھی طرح سے یقین کریں کہ انکی روحیں از روے فطرت خدایت ہیں جنکو دوزخ میں جھونک دیا جائیگا۔

اگو وہ یہاں چند روزہ زندگی میں دنیا کا مزہ اٹھالیں اور جو دل کی حسرتیں ہیں وہ ایک وقت میں تک جب تک کہ انکو موت نہیں آتی ہے بخوبی نکال لیں مگر مرنیکے بعد وہ یہی فریاد کریں گے کہ ہمارے ”کیا اچھا ہوتا کہ ہم دنیا میں مٹی ہوتے“۔

وہ حکومت اور دولت اور وہ عیش و عشرت میں بجا لیں گے تو کچھ بھی یاد نہیں آئیگا صرف ایک غم و خیال سار ہوا آئیگا اس وقت وہ یہ کہیں گے کہ ”ہمکو ہمارے باپ دادا اور سرداروں اور دنیا کے جاہ و شہم نے برباد کیا“ ہم جسکو نوش سمجھتے تھے وہ سراسر نیش تھا جسکو امرت خیال کیا تھا وہ زہر ہلاہل تھا اور سردار اسی طرح آئیں گے اور شرمندہ کریں گے کہ تم نے ہمکو کھوایا۔

کاش اُس دولت اور ثروت کی عوض ہم دنیا میں محتاج اور ذلیل ہوتے فاقے کرتے ہر قسم کے

انسانی خواص

(۳) انسان کو مکلم دیا گیا ہے جو دیگر حیوانات کو نہیں دیا گیا۔

(۴) سخاوت۔

(۵) شجاعت۔

(۶) امانت۔

(۷) دیانت خاص انسان ہی کا حصہ ہے جس سے کل جانور محروم ہیں۔

یہاں دو وصف شجاعت اور امانت کی ہم تشریح کرینگے باقی کی صراحت کی ہم ضرورت نہیں دیکھتے۔

شجاعت

شجاعت

شجاعت اس جو اندری اور بہادری کا نام ہے کہ جہاں موقع جان کے لڑے اور خطرے میں ڈالنے کا جو وہاں آدمی جرأت کرے اور کچھ خیال اُسکو اپنی جان کے جانے کا نہیں ہے۔ یہ وصف انسان کا کس وقت برآئینختہ ہوتا ہے اول حفظ آبرو دوم حفظ جان سوم حفظ مال چہارم حفظ دین۔ انہیں سے تین وصف تو دیگر حیوانات میں مطلق نہیں ہیں حفظ جان کے واسطے وہ بھی حملہ آوری کرتے ہیں جیسے شیر۔ چیتا۔ ہاتھی۔ سانپ۔ بچھو وغیرہ کہ اپنی جان کے خوف سے وہ آدمی کو مار لیتے ہیں وہ شجاعت نہیں ہے انسان کی بہادری سے اُسکو کوئی مناسبت ہی نہیں ہے وہ حملہ آوری اُنکا خاصہ ہی ہے خواہ اُنکا دوست ہو یا دشمن اور موقع ہو یا نہ موقع اُنکو حملہ آوری سے غرض ہے

مقتضای طبعیتش این ست

انیش عقرب نہ از پیے کین ست

شیر اپنے پروردہ کو اور ہاتھی فلیبا اُنکو اکثر مار ڈالتا ہے جو خاصہ ان جانوروں کے اندر ہر اُنکو عیب نہیں کہتے ہیں جہاں اور تھوڑا جو وسط ہے اُسکو شجاعت کہتے ہیں جس سے حیوان مطلق کو سون اور ہیں۔

امانت

امانت

یہ بار امانت آدمی پر ہی ڈالا گیا ہے اور اسی نے اس بار امانت کو اپنے سر پر اٹھایا ہے

مصائب اٹھاتے لوگ ہکمزلیل رکھتے دولت - ثروت - حکومت کچھ ہکمزندی جاتی صرف ہم
خدا سے واحد کی عبادت کرتے اور اس نام فریب میں نہ آتے تو آج کیوں اس بلا میں مبتلا ہوتے دنیا
کی ہزار مصیبتوں اور آفتوں کو ہم جھیل لیتے یہ عذاب ہکمزندیہ جاتا۔

لیکن اُس وقت کا یہ افسوس کچھ فائدہ ندیگا اور اُس بچپانے سے کچھ حاصل نہوگا۔

(۲) انسان کو عقل عطا ہوئی ہے جو کسی کو نہیں دی گئی اور قدرت نے یہ جو ہر نفس اور
نے ہا بھی اُسی کو بچتا ہے حیوانات مطلق میں یہ ادراک نہیں ہے۔

عقل وہ چیز ہے کہ جہاں ہماری نگاہ نہیں پہنچ سکتی جسکو عاقل ظاہری نہیں پاسکتے وہاں
وہاں یہ پہنچ جاتی ہے اور اصل کا پتہ لے آتی ہے۔

یہی اشیا کو اور انکی حقیقت کو کما بینگی دریافت کرتی ہے اور طرح طرح کے تجربوں سے نتائج نکالتی ہیں
حیوان مطلق کو جو سمجھ دی گئی ہے وہ اُس سے کسی چیز کی اصلیت یا حقیقت کو ہرگز دریافت نہیں
کر سکتے صرف انکو اتنی ہی سدھ ہے کہ وہ اپنی خوراک اور آرام کی چیزوں کو جانتے ہیں اور اپنے
مضر کو پہچانتے ہیں انسان کی عقل ہے کہ عالم بالاتک کی اشیا کو دریافت کرتی ہے اور انکی حقیقت
معلوم کر کے قسم قسم کی اشیا اور چیزیں بناتی ہے۔

جس قدر آرام و آسائش کا سامان اس عالم میں پھیلا ہوا ہے وہ عقل کا ہی زور ہے۔

اگرچہ بعض چیزیں پرندہ اپنے لیے عمدہ سکُن اور گھونسلا بنالیتے ہیں لیکن وہ اُس عقل سے بہرہ نہیں
رکھتے جو انسان میں ہے وہ ایک طرح کا گھونسلا یا مکان بنانا انکا فطرتی خاصہ ہے کہ جب
وہ بنائینگے اسی قسم کا بنائینگے۔

چڑیا اپنی وضع کا اور دیر اپنی وضع کا گھونسلا بنائیگا اور مرغی وضع کا ہرگز اُس سے نہیں بن سکیگا۔

انسان ہے کہ روزمرہ فی الحجب ادنیٰ وضع نیاز زہر ایک امر میں اپنی عقل خدا داد سے کرتا
اور بناتا رہتا ہو۔

انسان کی عقل غیر محدود اور حیوان مطلق کی سمجھ بالکل محدود ہے۔

”اسمان بگرامات نتونست کشید | مسترۃ فال بنام من دیوانہ زدند“

(۸) انسان فاعل خود مختار ہے اپنے اقوال اور افعال میں وہ پورا آزاد ہے اور اس آزادی ہی کا باعث ہے جو زمانہ بھر کے جھگڑے دنیا بھر کے کچھڑے اسکے پیچھے لگے ہوئے ہیں حیوانات میں یہ وصف نہیں ہے وہ خود مختار ہرگز نہیں صرف اپنی خورش اور آسائش کا انتظام وہ اسی فطرتی قاعدے سے کر سکتے ہیں کہ جو انکے لیے مخصوص ہے۔

(۹) انسان میں ہمدردی ہے ہر ایک کے رنج و راحت میں یہ شریک ہوتا ہے اپنی قوم اپنے خاندان اپنے عزیز و اقارب کے سوا تمام بنی نوع انسان اور حیوان کے آرام کے لیے ہزاروں تدبیریں اور کوششیں کرتا ہے انکی اصلاح اور منسلح کے لیے جان و مال خرچ کرتا ہے اور اپنی زندگی کا نتیجہ اور ذاتی فرض ہمدردی کو سمجھتا ہے یہ وصف نہایت ہی اعلیٰ اور فضیل انسان میں ہے۔

درد و دل کے واسطے پیدا کیا انسان کو ورنہ طاعت کے لیے کچھ کم تھے کرو بیان یہ چند اوصاف مذکورہ بالا جو ہم نے انسان کے ظاہر کے انکے ملاحظے سے ثابت ہو کہ قدرت نے جو اوصاف فطرتی انسان میں رکھے ہیں وہ کسی کو عطا نہیں فرمائے جس قدر مخلوقات ہی سب میں انسان ممتاز ہے اور جو صنعتیں کہ انسان بناتا اور ایجاد کرتا ہے اُن میں انسان کا کوئی وصف نہیں پایا جاتا۔

ہزاروں کلین اور لاکھوں طرح کی چیزیں انسان کی بنائی ہوئی موجود ہیں اور بعض کلین ایسی ہیں کہ لاکھوں آدمیوں کے زور کا کام دیتی ہیں لیکن انسانی وصف اُن میں مطلق نہیں ہے۔ گھڑی اگرچہ وقت بتلاتی ہے مگر انسان جیسا تنفس اس میں نہیں ہے گھنٹہ ہر چند کہ آواز دیتا ہے لیکن آدمی کا سانطق اُس میں کہاں۔

جس طرح سے انسان کی مصنوعی اشیاء قسم قسم کا کام دیتی ہیں اسی طرح سے قدرتی انسانی ضروریات کے لیے حیوان مطلق بنا دیے ہیں وہ چلتے ہیں پھرتے ہیں کھاتے ہیں

یہ وہ بار ہے جسکا بجز انسان کے کوئی تحمل نہیں ہو سکتا
انسان کو جو روحانی اور جسمانی طاقتیں اور خواہش ظاہری اور باطنی عطا فرمائے گئے ہیں
یہ سب امانت ہیں اور زن و فرزند خویش و برادر جس قدر بنی نوع انسان ہیں سب کا بار اس کے
ذمے ڈالا گیا ہے اور ہر ایک کا حق اس پر لگایا گیا ہے۔

آکھ امانت کان امانت۔ ہاتھ پاؤں امانت جملہ اعضا امانت ہیں کہ انکو یہ ضروری کام ہیں
لگائے یہودہ اور لغو امور میں ذرا لگایا اور خائن کہلایا۔

منکرات میں انکو مصروف کیا اور مجرم ہوا برخلاف دیگر حیوانات کے کہ وہ اس سے بالکل
آزاد ہیں اور کوئی بار امانت انکے ذمے نہیں ہے۔

دنیا میں وہ صد ہا حرکات کرتے ہیں کسی جانور کو مارتے کسیکو مروح کرتے کسیکی زراعت برابر
کرتے ہیں کسیکا گھی۔ دودھ مکھن وغیرہ کھا جاتے ہیں اور ہزار طرح کے نقصان کرتے ہیں
مگر قانوناً انہیں کبھی کوئی مواخذہ نہیں کیا جاتا اور آدمی ہے کہ اگر بی بی کو نان نفقہ نہ ملے اولاد
کی پرورش نہ کرے ان باپ کی خدمت میں کمی کرے عزیز و اقارب کو انکے حقوق نہ ملے اس سے
فوراً باز پرس ہوتی ہے۔

پھر یہی نہیں ہزار طرح کے بار اسکے علاوہ اسکے ذمے ہیں سب جانور غیر مکلف ہیں اور یہ
ذرا سبندہ ضعیف البنیان مکلف۔

آسمان۔ زمین۔ خاک۔ باد۔ آتب۔ آتش۔ سورج چاند وغیرہ میں سے کوئی بھی ایسا شے
میں جکڑا ہوا نہیں ہے جیسا کہ انسان ہے پیٹ کے فکر کے سوالا کھون طرح کے تفکرات کی
جان کو لگے ہوئے ہیں۔

آج بی بی کے پاجامے اور کرتی کی فکر ہے تو کل بیٹے کے انگر کے اور جوتے کی۔
اولاد کی پرورش کی تعلیم ان باپ کا نان و نفقہ اور انکی خدمت بھائی بہنوئے کے حقوق
غرض کہ دنیا بھر کا بار ہی خاک کے پستے پر ڈالا گیا ہے۔

اس واسطے وہ ہمیں خدا علیحدہ علیحدہ مانتے ہیں۔

(۱) برہما پیدا کرنے والا۔

(۲) بشن پرورش کرنے والا۔

(۳) ہمیش (ہماد یو) قہر کرنے والا۔

یہ انکی سخت غلطی ہے وہ آدمی کی حالت پر نظر کریں کہ وہ ایک ذات ہو کر کتنے اوصاف لکھتا ہے کہ سخی ہے۔ دولت مند ہے۔ عالم ہے۔ بہادر ہے۔ حسین ہے۔ سنتا ہے۔ دیکھتا ہے۔ لکھتا ہے۔ پڑھتا ہے۔ چلتا ہے۔ پھرتا ہے۔ موجود ہے۔ صدمہ ہزار ہا اوصاف ایک ذات میں موجود ہیں یہ تو حلال نہیں اور خداوند تعالیٰ میں ان میں صغیر کا ہونا محال و ناممکن سمجھا جائے محض دعویٰ باطل ہو۔

اسی طرح سے جو سمجھے ہوئے ہیں کہ اب (باپ) ابن (بیٹا) روح القدس (جبریل) تینوں وجود ہیں جو مالک و رخالق زمین و آسمان ہیں۔

یہ عقیدہ بھی فطرت اور قانون قدرت کے خلاف ہے کیونکہ باپ یا بیٹا ہونا انسانی صفت ہے اگر خدا کو باپ تصور کیا جائیگا تو وہ انسانی صفات سے جو الوہیت کے شایان نہیں ہے متصف ہوگا اور جیسا خاصہ تو والد تناسل کا انسانین ہو وہی خدا کی ذات میں ماننا پڑیگا۔ اگر یہ لوگ اللہ و مسیح دونوں کو قدیم جانتے ہیں تو بیٹا ہونا ہی اس کے منافی ہے ایسے کہ بیٹے کے لیے ضرور ہو کہ باپ کے بعد ہو اور یہ شان ہو حادث کی اور دونوں کو حادث کہیں تو خدا تشریف لیکے اور اگر باپ کو قدیم بیٹے کو حادث جانیں تو باپ بیٹے میں مجاہست نہ ہی مفارقت آگئی کچھ کام نہ نکلا بہ طور مقدمات دلیل فاسد اور دعویٰ باطل ہے۔

یہ عقیدہ مذہب کے اصل اصول کو ہی نسبتاً کیا کیے دیتا ہے۔

اس لیے کہ سب سے پہلا اور علیٰ مسئلہ مذہب کا یہی ہے کہ بندہ یہ جانے کہ ہمارا مالک و خالق کون ہے جب یہی اُسکو دریافت نہوا اور پہلے ہی مقام میں بھٹک کر گویا تو آگے اسکا جانا معلوم۔

اس عقیدے میں چند عقائد ہیں:-

پیتے ہیں جاتے ہیں سوتے ہیں گرمی سردی سے موثر ہوتے ہیں بولتے ہیں چھاتے ہیں کچھتے ہیں سونگھتے ہیں سنتے ہیں چھوتے ہیں مگر جیسے اوصاف انسانین ہیں وہ انہیں نہیں۔

ایک قوت ناطقہ انسان کی ہے کہ جیسے دریا کا دہانہ کھول دیا اور وہ روان ہو رہا ہے اور ایک بولنے کا خواص حیوانات میں ہے کہ جب قدر انکو قدرت نے سکھا دیا ہے وہی اواز میں وہ بول سکتے ہیں اور جو انسان کی بولی انکو سکھائی جائے تو اُسکے مفہوم کی کچھ خبر انکو نہیں ہوتی۔ طوطا اور مینیا کو آدمی کی بولی سیکھ جاتے ہیں لیکن مفہوم کو ہرگز دریافت نہیں کر سکتے اور سکھایا جاتا ہے نہ اُس سے تجاوز کر سکتے ہیں۔ یہی حال اُنکے دیگر خواص کا ہے۔

جب یہ معلوم ہو گیا کہ جو اوصاف انسان میں ہیں وہ حیوانات میں نہیں اور جو حیوانات میں قدرت نے اوصاف رکھے ہیں وہ دیگر مخلوقات میں نہیں پائے جاتے اور خود آدمی جن چیزوں کا صانع ہو انہیں بھی کوئی وصف آدمی کا نہیں پایا جاتا تو اب یہ مسئلہ کہ

”خداوند جلّ وعلی شانہ بٹیا رکھتا ہے“ یا

”وہ رحم عورت میں حلول کرتا ہے“

محض غلط اور صریح بہتان ہے اور فطرت کے خلاف

جس حالت میں کہ اُسنے انسان کو باہین صفات بنایا کہ اُسکے سے اوصاف کسی میں نہیں کچھ تو خود وہ انسانی صفات سے کیسے متصف ہو سکتا ہے۔

یہ عقیدہ اُنکی قدرت کاملہ کو دھبہ لگانے والا اور خدائی زور کا مٹانے والا ہے۔

جن لوگوں کا یہ عقیدہ ہے کہ ایک ذات میں تین وصف ہوں کہ

وہ خالق بھی ہو۔

پرور و گار بھی ہو۔

قہار بھی ہو۔

محال ہے۔

ہند اور یونان میں بھی ایک زمانے تک جو تعلق رہا ہے وہ کئی تاریخ دان سے پوشیدہ نہیں کیا عجب ہو کہ مثل تناسخ کے یہ مسئلہ یونان کے عیسائیوں سے اہل ہنود نے سیکھا ہوا اور یہاں اگر اپنے مذہب کی مطابق تئیکل بنالی ہو۔

تاریخ پکار رہی ہے کہ ساتویں صدی عیسوی تک مصر۔ روم۔ یونان میں عیسائی اور ایران میں بت پرستی۔ آتش پرستی کا مذہب باری مذہب تھا اور ملک عرب میں گو کوئی مستقل سلطنت اُس وقت میں نہیں تھی مگر نصاریٰ۔ یہودی مشرکین سب لوگوں کے مذہب کا مجموعہ عرب تھا اور ہندوستان میں رعایا برابا اور دربار کا مذہب علی العموم بت پرستی تھا۔

چونکہ ان ملکوں کا سلسلہ آپس میں ملا ہوا ہے ایک ملک سے ایسے عقائد دوسرے ملک میں اور اُس سے تیسرے ملک میں پھیل گئے یہی وجہ ہے کہ اہل ہنود کا مذہب مجموعہ تمام مذاہب کا ہے۔ تھوری جہت سبکی تقلید کو اپنا شعار کیا ہے۔

ایک تو وہ ہیں کہ جو برہما۔ بشن۔ مہیش کو خدا مانتے ہیں۔

دوسرے وہ ہیں کہ جو پٹیل۔ وٹارا۔ ورتینیس کر وڑ دیوتا کو خدا جانتے ہیں۔

تیسرے وہ جو آگ کو دیوتا اور خدا سمجھتے ہیں۔

چوتھے وہ ہیں کہ ان سبکے سوا دیوی کو خدا جانتے ہیں اور دیوی بھی ایک نہیں صد ہا دیوی ہیں۔

پانچویں وہ ہیں کہ جو بتیں متنگر کو خدا کہتے ہیں اور پارسا تھجی کی پوجا کرتے ہیں۔

یہودی اور عیسائی بیت المقدس کی زیارت کرتے اور سکویت اللہ سمجھتے تھے۔

عرب کی توین خانہ کعبہ کو اپنا زیارت گاہ جانتی تھیں اور احرام باندھ کر وہاں جاتی تھیں

اور سرمنڈاتی بال کثرواتی تھیں اب زفر مر وہاں لاتی تھیں جیسا کہ اہل اسلام میں اب تک رائج ہے۔

اہل ہنود نے اُنکی جگہ ہر دوار مقرر کیا جو بعینہ بیت اللہ کا ترجمہ ہے۔

ایک تو وہ جو اقنوم یعنی تین وجود کے قائل ہیں جسکا بیان ابھی ہم کر آئے ہیں۔
دوسرے وہ ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ ان تینوں یعنی باپ۔ بیٹا۔ روح القدس
سے ذات باری کا وجود ہے۔

اسکی دلیل انکے نزدیک یہ ہے کہ بغیر تین امر کے واحد کا وجود محال ہے جیسے ایک کا ہند کہ
وہ درحقیقت دیکھنے اور سمجھنے میں تو ایک ہے مگر اس میں طول بھی ہے عرض بھی ہے گہائی بھی
ہے اسی طرح خدا کا وجود سمجھو۔

تیسرے وہ ہیں کہ جنکا یہ عقیدہ ہے کہ خداوند تعالیٰ نے بندوں کی مغفرت کے لیے دنیا میں
اپنا بیٹا مسیح علیہ السلام پیدا کیا کہ وہ کفارہ سب گنہ گاروں کے گناہ کا ہو جائے اور اس کے سبب
وہ سبکو بخش دے جو اس پر ایمان لائیں۔

یہ تینوں عقیدے جو تمام یورپ میں ایک دہرے سے چلے آئے ہیں جب کوئٹہ برس سے زیادہ
گذر گئے فطرت کے خلاف ہیں۔

پہلا عقیدہ تو اہل ہندو کے مذہب کی موافق ہے کہ ان میں جو لوگ برہما۔ بشن
ہنیش کو خدا کہتے ہیں ویسے ہی یہ اقنوم کو یعنی جیسے برہما۔ بشن۔ ہمیشہ خدائی کے
مالک ہیں اسی طرح سے انکے نزدیک باپ۔ بیٹا۔ روح القدس خالق عالم اور رب العالمین
ہیں پس ایک خدا کے تین خدا ہیں۔

اس عقیدہ کا خلاف فطرت ہونا ہم اوپر بیان کر آئے ہیں یہاں یہ اظہار کرتے ہیں کہ اس عقیدہ
کے لوگ موجد نہیں مُشرک ہیں۔

کسی نے کسی یوناکو خدا مانا کسی نے کالکا دیوی اور مانا کو پر میشر جانا اور کسی نے اٹھا
بیٹا بنا کر بیٹے کو اور روح القدس کو انکی خدائی میں شریک سمجھا نتیجہ اور مال کار و نوکھا ایک ہو۔
یہ عقیدہ جو اہل ہندو کے مذہب سے ملتا ہوا شہادت دیتا ہے کہ یاتواہل ہندو کے پیشواؤں نے عیسائیوں
سے یہ سبق لیا ہے یا عیسائیوں نے اُن سے۔

یہ خیال اور یودو و نصاریٰ کا عقیدہ دراصل ایک ہے۔

بلطف یہ ہے کہ خود نصاریٰ کے علما اس مسئلے میں حیران ہیں اور وہ کوئی دلیل اسکی اپنے پاس نہیں رکھتے صرف آباؤی تقلید سے اسکی پابندی کرتے ہیں۔ زیادہ افسوس دانا یان فرنگ کی دانائی پر آتا ہے جنھوں نے ادنیٰ حالت سے اعلیٰ درجے کی ترقی کی ہے اور وہ اپنی کتابوں اور تاریخوں کے دیکھنے سے تجربہ کار اور واقف کار ہوئے ہیں کہ اس آباؤی تقلید کی وجہ سے انکی قوم نہایت تاریکی میں پڑی ہوئی تھی اور علی العموم نام باطلین مبتلا اور رسم کی پابند تھی جب تک ان عقائد جو ہوسہ جاہلانہ کو ترک نہیں کیا گیا ترقی کا زینہ ہاتھ نہیں آیا۔

دنیا کی اصلاح انھوں نے خوب کی دولت و عزت میں آج وہ تمام قوموں سے سبقت لے گئے ہیں مگر مذہب میں ہنوز انکا قدم پیچھے ہے۔

سب باتوں میں اپنا طرز آباؤی بدل دیا نہ دکھانا ہے نہ وہ لباس نہ اگلا طریق معاش جو بات ہے نئی وضع اور نئے انداز کی لیکن نہ ہی خیال وہی چلے جاتے ہیں اور ثلث کے باطل عقیدے پر بلا دلیل جمے ہوئے ہیں۔

یہ غور نہیں کرتے کہ یہ عقیدہ شرک کا ہے جس سے مذہب باطل ہوتا ہے خداوند تعالیٰ کو جب تک وحدہ لاشریک نہیں تسلیم کیا جائیگا دین حق نہیں سمجھا جاسکتا ہے۔

دوسرا عقیدہ جو یہ ہے کہ بدون تین کے واحد کا وجود نہیں ہو سکتا جیسے ایک کا ہندسہ کہ وہ دراصل ایک ہی مگر اس میں طول اور عرض بھی ہے اسطر سے خدا سمجھو کہ وہ خود اور مسیح اور روح القدس فی حقیقت ایک ذات ہے۔

یہ عقیدہ اور پہلا عقیدہ نفس الامرین تو ایک ہے ظاہر اسکی شکل جداگانہ معلوم ہوتی ہے ورنہ یہ عقیدہ پہلے عقیدے کی ایک دلیل ہے ان اتنا تفاوت ضرور ہے کہ وہ ان تین وجود علیحدہ علیحدہ تسلیم کیے گئے ہیں اور یہاں ہر سہ وجود کا ایک وجود مانا گیا ہے

یہ بھی وہاں بال منڈاتے اور احرام باندھتے اور گناہ کی شیشیاں وہاں سے بھر کے لاتے ہیں۔ پہلے یہود۔ نصاریٰ زکوٰۃ یا صدقے کے مال کو باہر نکال کر رکھتے تھے ایک قدرتی آگ کا شعلہ اُسکو جلا دیتا تھا اہل ہنود نے اُسکی جگہ مہوم قائم کیا جو اب تک اُنکے یہاں ہوتا ہے اور صد ہا سن گئی تیل۔ غلہ وغیرہ آگ کی نذر کیا جاتا ہے۔

بیاباں جی جو سید کے مصنف ہیں انھوں نے ایران میں جاکر مذہب زردشت اختیار کیا اور یہاں اگر آتش پرستی کا رواج دیا جسکی تصدیق پارسیوں کی کتاب میں کرتی ہیں۔ جب سے اہل ہنود آگ کو آگن دیوتا کہنے لگے اور راجپوتانے میں عام و خاص آگ کو باس دیو کہتے ہیں۔

یہ سب گل کھلایا ہوا اُسی عقیدہ تثلیث کا ہے۔ بعض قصے بھی اُنکے اہل کتاب کے قصوں سے ملتے ہیں مہرناکش اور پہلا د کا قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور فرود باؤشا کے قصے سے مشابہت تام رکھتا ہے اور اُسی واقعہ کی یادگار مہولی کا ہوا ہے جسکی صورت امتداد زمانہ اور جہالت کی وجہ سے کچھ کی کچھ ہو گئی ہے۔

ایسی ایسی مذہبی باتیں بتلا رہی ہیں کہ مغربی ملکوں کے سیل جول سے جو کسی مانے میں تھا برہمنوں نے وہی عقائد اس ملک میں جاری کر دیے اور انہیں کس قدر رد و بدل کر دیا۔

تساخ جسکو آواگون کہتے ہیں یونان کے دہریوں کا مسئلہ تھا جو اہل ہنود نے اختیار کر لیا اُسی طرح جس نفس بھی انہیں سے بعض کا شیوہ تھا جو یہاں رواج پا گیا اور اُسکو عبادت تصور کر لیا جس پر آجکل کے آریہ زور سے ہے ہیں۔

اہل ہنود کی بہت سی باتیں یہود و نصاریٰ اور زردشتیوں سے ملتی ہیں۔

یہود و نصاریٰ نے حضرت عزیر اور حضرت عیسیٰؑ کو خدا کا بیٹا بنایا تو اہل ہنود بجائے اُسکے اوتار مقرر کر لیے کہ خود ذاتِ باری نے حلول کیا ہے اور سرکشوں کی تنبیہ کے لیے جنم لیا ہے۔

خداے راست مُسلم بزرگواری و سلم | کہ جرم بیند و نان برت رار میدارد
برحم اسکا اس درجہ وسیع ہو جسکی انتہا کسی نے نہیں پائی ادنیٰ اسکا یہ ہو کہ اگر
اس سے التجا کے ساتھ طلب کرو تو وہ خوش ہوتا ہے اور جو نہ مانگو تو نہ مانگنے سے
ناراض بھی معنی رحمن کے ہیں۔

غفور راتنا بڑا ہے کہ جس قصور میں کسی کو پکڑ کر اسکی مغفرت کریگا تو وہ مغفرت ایسی ہوگی کہ
پھر کسی کو اُس گناہ میں مایوس نہیں کریگا۔

علیم اس درجہ ہے کہ ہر ایک وقت میں سورج۔ چاند۔ زمین۔ آسمان۔ عرش و کرسی
اور مافیہا کے جملہ حالات سے بھی کما حقہ علم رکھتا ہے اور کیڑے جو زمین پر چل رہے ہیں
انکو بھی جانتا ہے اور انکی آرزو کا علم رکھتا ہے۔

قاد راتنا بڑا ہے کہ جب وہ کسی کام کا ارادہ کرتا ہے تو صرف یہی فرما دیتا ہے کہ ”ہو جا“
پسے فرمانے کے ساتھ فوراً وہ کام ہو جاتا ہے۔

غرض کہ اسکے اوصاف میں ہی ہماری عقل حیران اور پریشان ہے جب صفات ہی اسکی ہماری
خود میں نہیں اسکتیں تو ذات میں ہم کیا گفتگو کر سکتے ہیں۔

”تو کارِ زمین را نکو ساختی | کہ با آسمان نیز پرورختی“

صفات تو صفات انسان اسکی ادنیٰ مخلوق کی حقیقت دریافت نہیں کر سکتا۔
بڑائی انتہا درجے کی جسارت ہے کہ وہ ذات الٰہی کی حقیقت دریافت کرنے کے درپے
ہو جاتا ہے اور اپنی صلیت پر نظر نہیں کرتا ہے اور یہ نہیں جانتا ہے۔

”کہ خاصان دین رہ فرس اندہ ام | بلا جہی از تنگ فروماندہ اند“

| | | |
|----------------------------|-------------------------|---------------------------|
| اُسے درگ پڑے تو ز آخان | عقائے نظر بلند پرواز | فکر تو بدل خیال بگداشت |
| اوج تو ز مرغ بال بگداشت | دانا کہ بگشتہ اہ اوشت | برکت گر شعلہ تار موشت |
| این مرحلہ گر چہ دل نشین ست | ہند ار کہ باوش آتشین ست | توحید تو ہر کہ راند و قیل |

اور سمجھانے کے لیے ایک مثال دی گئی ہے جس میں صریح مغالطہ ہے کہ ایک کے واسطے صرف طول اور عرض کو لازم کر کے محدود کر دیا جائے گا لہذا اسی پر حصر نہیں ہو سکتا جس شے کے لیے طول اور عرض کو لازم کرو گے اسکے واسطے جسم اور جہت اور مکان اور زمان اور رنگ اور وضع بھی از روئے فطرت ماننی پڑیگی صرف تین پر حصر نہیں ہو سکتا۔

جو یہ خیال گذرے کہ اگر خداوند تعالیٰ کو ہم واحد ہی تسلیم کریں اور اسکی ذات کو بٹیا اور روح القدس سے پاک اور منزہ سمجھ لیں تب بھی از روئے فطرت یہ قباحت جو اوپر بیان کی رفع نہیں ہو سکتی اور ہٹنے تو تین پر ہی حصر کیا ہے مگر زیادہ معبود ماننے پڑینگے۔

لیکن جس حالت میں ذات باری تعالیٰ کو آپ تسلیم کریں گے کہ وہ بالکل فطرت انسانی و حیوانی و انجادی سے پاک۔ مبرا اور زلالا ہے اور وہ ذات ہی اسطرح کی ہے کہ جو ہمارے وہم اور گمان سے اعلیٰ ہے جو قدر اجسام ہماری نظر سے گذرتے ہیں وہ بات کسی ایک میں بھی نہیں پائی جاتی اور ہر کو اسقدر فہم نہیں کہ اگر اسکی حقیقت ہمارے ذہن نشین کی جائے تو ہمارے قیاس اور ادراک میں وہ آجائے۔

آفتاب اور شعلے کا مٹھی میں آنا اور سمندر کا کوزے میں سمانا جیسا ناممکن ہے ایسا ہی ذات باری تعالیٰ کی باہیت ہمارے ادراک اور وہم اور قیاس میں آنی محال ہے۔

دنیا میں اسکا سا کوئی جسم اور کوئی شے ہم نہیں دیکھتے اسکی ذات تو اسکی ہی ہے اسکے اوصاف پر نظر کرو کہ وہ کن اوصاف سے موصوف ہو تو یہ خدشہ دل سے رفع ہو جائیگا۔

حکم اسکا ایک وصف ہو اور یہ وصف انسان میں بھی ہے مگر خداوند تعالیٰ کے حکم کے روبرو انسان کا حکم بالکل بے حقیقت ہو۔

آدمی کیسا ہی حلیم اور بردبار کیون نہ ہو جان اپنے کسی مطیع اور فرمان بردار کو خلاف حکم کچیا اور غضب میں آیا خداوند تعالیٰ لاکھوں نافرمانیان ہزاروں سیہ کاریاں آدمیوں کی ہر دم دیکھتا ہے اور ویسے ہی انعام اور اکرام کیے جاتا ہے اور غضب میں نہیں آتا۔

جو پوت تسلیم کریں تو پوت کے واسطے یہ لازم ہے کہ باپ کی برابر کر کے دکھلائے مسیح علیہ السلام نے کوئی عالم بنا کر نہیں دکھلایا باپ کے ہی مکان میں اقامت کی اور باپ کے ہی سرمایہ سے زندگی گزاری اس سے ظاہر کہ وہ پوت بھی نہیں ہے۔

تیسری صورت کا بیٹا پوت ہوتا ہے جو باپ کے کارخانے اور سرمائے کو درہم برہم کر دے سو یہ کارخانہ دنیا کا ویسے ہی چل رہا ہے اور جہاں قائم اور برقرار ہے اس سے ثابت ہوا کہ مسیح علیہ السلام کو پت بیٹا بھی نہیں ہے۔

اب فرمائیے کہ مسیح علیہ السلام جس کو آپ خدا کا بیٹا قرار دیتے ہیں کیسے بیٹا ہو سکتا ہے۔

یہ وہ مدلل مسئلہ الجواب تھا کہ پادری صاحب کو بچہ سکوت کے کیا جواب آ سکتا تھا۔

میسٹر اے جو یہ عقیدہ ہے کہ دنیا میں بندہ کی مغفرت اور نجات کے لیے خداوند تعالیٰ نے اپنے بیٹے مسیح علیہ السلام کو بھیجا کہ وہ کفارہ سب کے گناہوں کا ہو جائے تاکہ جو سپرمان لائین ان کو وہ بخش دے۔

یہ خیال بھی فطرت کے خلاف ہے کیونکہ دین از روئے فطرت ہے اور خاص غرض دین کی یہی ہے کہ سب بنی نوع انسان خدا کو مانکر اس کا خوف کریں اور گناہ سے بچتے رہیں کیونکہ نظام عالم جمعی قائم رہ سکتا ہے کہ علی العموم مذہبی خیال لوگوں کو ہو ورنہ اس خیال کے نہ رکھنے سے نہ دنیا میں امن ہو سکتا ہے اور نہ مخلوق کو آسائش۔

اسی خیال نے یہ سب باتیں کر رکھی ہیں جس سے دنیا میں یہ بہار آرہی ہے اور لوگ اگرچہ مختلف مذاہب رکھتے ہیں مگر قتل۔ چوری۔ زنا کاری۔ دغا فریب کو سب گناہ کبیرہ سمجھتے ہیں۔ وہ کیا چیز ہے جس نے ان کے دل میں ان امور کو جرم قرار دیا ہے وہ خیال صرف عاقبت کا خیال ہے جو ان کو خوف دہ کر رہا ہو اور وہ گناہوں کے ارتکاب سے ڈرتے ہیں۔ اسی پر امن خلاق کا مدار ہے۔

جب لوگ یہ سمجھ لیں گے کہ ہمارے گناہوں کا بار مسیح علیہ السلام نے اٹھالیا ہے تو ان کو گناہ

| | | |
|------------------------|------------------------|----------------------|
| برمورچہ زو عمار فی میل | گردین نظر کند بد ان سو | فرکان زندش طمانچہ بر |
| آدابت صفت صفت گرفتہ | حیرت رہ معرفت گرفتہ | |

اسی واسطے اُسکو ”سبحان“ کہا جاتا ہے کہ وہ سبے علیحدہ اور نرالا ہے۔

ایسا یقین کرنے سے کوئی ضرورت ہو کہ نہ اُسکے جسم اور جسم اور طویل اور عرضی بننے کی پڑتی ہے اور نہ مکان اور زمان اور جہت اُسکے لیے لازم ہو سکتی ہے۔

کیونکہ وہ وجود ہی فطرت سے نرالا ہی فطرت تو اُسکی مخلوق ہے اور وہ خالق۔

اس سے جب ہم سمجھ لینے کہ اللہ کی ذات موافق فطرت کے نہیں ہے اور فطرت خود مخلوق ہے اور وہ اس قاعدہ فطرت سے علیحدہ اور نرالا ہے تو اُسپر ہم وہ خلقی قاعدہ جو از رو فطرت دیگر اجسام پر چلاتے ہیں نہیں وارد کر سکیں گے اور یہ جانیں گے کہ وہ ذات ہی ایک نرالی ذات ہے جس کا نہ کوئی شریک ہے نہ عدیل نہ اُسکے باپ ہے اور نہ وہ کسی کا باپ اُسکو عورت کی ضرورت ہو نہ کسی مرد کی اُس وقت دل خود بخود یہی اقرار کر گیا کہ ”بسبحانک لا شریک یا ہو“ اس خیال سے کوئی نقصان عائد نہیں ہو سکتا۔

اُس لیے کہ خداوند تعالیٰ جو خالق کل موجودات کا ہے وہ ایسا ہی ہونا چاہیے کہ نہ اُس کا کوئی نظیر نہ شریک۔ اگر ہم یہ تسلیم کریں گے تو نظیر اور شریک ہونے کا ثبوت ہو کہ دینا پڑے گا جو قطعی محال ہے اور اُنکے اختیارات اور اُنکی جداگانہ قدرتیں تسلیم کرنی پڑیں گی۔

خداوند تعالیٰ کا کوئی نظیر ہوتا تو آسمان زمین اتنے عرصے تک ہرگز قائم نہ رہتے وہ مقابل کا حریف اُنکو تو بالاکردیتا یا دوسری جگہ اُٹھا کر لیجاتا اور جو کوئی خدائی میں شریک ہوتا تو وہ اپنا کارخانہ ضرور ظاہر کرتا یہ عالم اس طرح ہرگز برقرار نہ رہتا۔

ایک پادری صاحب کسی نے پوچھا کہ مسیح علیہ السلام خلیفہ مسیح ہے یا پوتے یا کو پوتے۔ اگر سبوت ہوتا تو اس سے بہتر عالم بنا کر دکھلاتا اور باپ کے کاخانے کو ترقی دیتا مگر عالم بہتور ہوا اس سے معلوم ہوا کہ وہ سبوت نہیں۔

اور یہودی میں کوشش کرے اور اُسکو خداوند تعالیٰ کی نافرمانی اور گنہ گاری سے بچائے۔
اگر یہ چراغ روشن آدمی کے جسم میں نہوتا تو یہ محض نکتہ اور ناکارہ تھا۔

جب اس میں فرق آجاتا ہے تو آدمی دیوانہ ہو جاتا ہے اور کچھ بھی اپنا نیک نہیں سمجھتا نہ اپنے مال کی حفاظت کا اُسکو خیال ہوتا ہے نہ جان کے تلف کرنے کا مال۔

عزت۔ دولت۔ راحت۔ کلفت۔ ذلت کسی کی جانب بھی اُسکی نظر نہیں رہتی
در اصل عقل ہماری نہایت درجہ محافظ اور صلاح کار اور اعلیٰ درجے کی مفید مطلب چیز ہے۔
لیکن جہاں اس میں تمام خوبیاں اور سرتاپا نگوئیان ہیں وہاں اتنا نقص بھی اُسکو لگا ہوا ہے کہ
یہ خطا سے محفوظ نہیں۔

کیسا ہی عقلمند اور ذکی اور فہیم ہو مگر کسی نہ کسی وقت وہ ضرور خطا کھا جاتا ہے اور کوئی اُسے
ایسی دیتا ہے جسکا نتیجہ نہایت ہی مضر اور خراب نکلتا ہے۔

یونان کی عقل نہایت مشہور اور مسلم ہے بطریق **س** وہاں کے حکما میں اعلیٰ درجے کا
عقل مند اور دانا حکیم ہوا ہے جسکے مقلد **افلاطون** اور **ارسطو** جیسے مشہور اور نامی
فلاسفہ ہو گزرے ہیں سبکی اُسے تھی کہ زمین ساکن ہے اور آسمان کو گردش ہے۔

یہ عقیدہ تمام دنیا میں پھیل گیا اور ہزاروں برس تک لوگ اسی بات کے قائل رہے اور زمین
کے سکون اور افلاک کی گردش پر صد ہا رسالے تصنیف ہوئے اور ہنوز بھی کرڑا آدمی
اسی پر سچے ہوئے ہیں۔

بعد میں جو ایک حکیم حاذق اُسی ملک یونان میں **فیثاغورث** ہوا تو اُسکی عقل بطریق **س**
کے خلاف اس جانب گئی کہ زمین آفتاب کے گرد پھرتی ہے اُسے اس طرح سے دلائل روشن کے
ساتھ اس مسئلے کو لوگوں کے ذہن نشین کیا کہ بہت آسانی سے لوگ سمجھ کر حیران رہ گئے اور
خداوند تعالیٰ کی اس قدرت کو دیکھ کر انکی عقل دنگ ہو گئی اور کوئی تردید عمدہ براہین کے
ساتھ اُسکے دعویٰ کی وہ نہیں کر سکے۔

کرنے کی جرات ہوگی اور وہ گناہ کرتے ہوئے ہرگز خوف نہیں کریں گے ملک میں کثرتِ اُردو سے فتنہ اور فساد پھیل جائیگا امن و آسائش نام کو نریگی۔

قدرت نے جو مذہبی خیال بسکے دل میں ڈالا ہے وہ بالکل ہو جائیگا اور نظامِ عالم میں ہی برہمی پڑ جائیگی۔ پس جو مذہب معصیت اور گنہگاری سے لوگوں کے دل کو طینان لاتا ہے وہ مذہبِ عینِ فطرت کے خلاف ہے۔ کیونکہ اقتضائے فطرت یہی ہے کہ کوئی کسی کا بارگناہ نہیں اٹھا سکتا۔

کرے کوئی اور بھرے کوئی محض انصاف کے خلاف ہے۔ یہ مسئلہ ایجاو بندہ ہو ایسا دینِ خدائی دینِ نہیں ہو سکتا جسکا بطلان ظاہر۔

”رسالت“

الت

دوسرا اصول مذہب کا ”رسالت“ ہے

تجربے سے معلوم ہوا کہ عقل جو قدرت نے ہمو عطا کی ہے وہ ایک ایسا چرخِ روشن جسم میں ہے جو ہمو ہر ایک تاریک اور نورانی جسم کی جان ہماری نگاہ نہیں پہنچ سکتی دیگر چرخ پہنچ سکتے ہیں خبر دیتی ہے ہر ایک نیکے بد کو اُسکے ذریعے سے دریافت ہوتا ہے۔ جو امر ہو نورِ مبین نہیں آیا اُسکی صورت بنا کر عیقل آنکھوں کے سامنے کھڑی کر دیتی ہے کہ اگر ایسا کرو گے تو ایسا ہوگا۔

وہ ہمو نیکی کی جانب جمع کرتی ہے اور بدی سے ہمو بچا پاتی ہے۔

اس میں اور اُس خرافہ میں جو ہمو بدی کی جانب اُغب کرتی ہے ہمیشہ اختلاف رہتا ہے جب یہ غالب ہو جاتی ہے تو ہم اُس میں سے محفوظ رہتے ہیں ورنہ اُس خواہش نفسانی میں مبتلا ہو کر گناہ گار اور مجرم ہو جاتے ہیں۔

اس عقل کا فطرتی خاصہ یہ ہے کہ وہ جہانِ شک ممکن ہو آدمی کی اصلاح اور تہذیب اور شایستگی

خداوند تعالیٰ کے احکام کا پورا پابند اور جملہ گناہوں سے پاک اور منزه ہوا اور ان احکام کی تعمیل میں خواہ اُسکے مال کا خواہ اُسکے اہل و عیال کا یا اُسکی جان کا گو کیسا ہی نقصان ہو اور اُسکو قوم کیسے ہی عذاب دے قسم قسم کے مصائب اُسکو اٹھانے پڑیں خواہ کوئی اُسکو جلتی ہوئی آگ میں ڈال دے یا اُسکے گلے پر چھری پھیرے مگر وہ اُس کلمہ حق سے باز نہ ہے۔
تمام دنیا اور اُسکی جملہ کائنات کی رائی کے دانے کی برابر بھی اُسکی نگاہ میں وقعت نہوے۔

ایسے شخص مقدس کو قدرت نے فطرت کی رو سے اُس الہام اور وحی کے لیے منتخب کیا اور وحی سے اُسکی تصدیق فرمائی کہ ”یہ ہمارا نائب اور برگزیدہ بندہ ہے جو کہ اُسکو صواب اور بہرہ و پیشہ منظور کروے۔“

”اگر اس کا حکم نہیں مانو گے اور دوسرے کہنے سننے کی ملوث اُسکے خلاف میں موعے تو آسمانی عذاب نازل ہو گئے“
”دنیا میں رسوائی اور بلا اور آخرت میں دائمی عذاب یا جہنم کا اور روسیہ ہو کر میدان حشر میں اُپرٹے ہوئے آؤ گے اور جو اطاعت اور فرمانبرداری کرو گے تو دنیا میں عزت کے ساتھ بہرہ کرو گے اور عاقبت میں حیات جاودانی اور عیش کا ملنی کا مزہ اور لطف اٹھاؤ گے۔“

”ایک ایسے عمدہ اور پاکیزہ عشرت منزل میں تلو رکھا جائیگا کہ جسکے آرام اور عیش کا لطف تمہاری عقل میں بھی نہیں آسکتا ہے۔“

”نزدان بردار بندوں کے واسطے جب قدر آرام اور عیش کی زندگی اعزاز کے ساتھ بعد مرنے کہے ہے ویسا لطف اور عیش نہ آجک کسی آنکھ نے دیکھا اور نہ کانوں نے سنا اور نہ کسی کے دل میں ایسا خیال گذرا۔“

قدرت نے اپنے ایسے منتخب و چیدہ اور برگزیدہ کلقب رسول و نبی کا ازل سے وحی حیات فرمایا معجزات اور فطرتی اثر نے شہادت دیدی کہ یہ وہ مقدس اور بزرگ لوگ ہیں جو وحی کے لیے منتخب کیے گئے ہیں۔

جس بابت آدم علیہ السلام کا ظہور دنیا میں ہوا اُسکے ساتھ ہی وحی کا نزول کیا گیا۔

اُسکے بعد جو حکم ہوئے سب فیثا غورث کی رائے کو پسند کیا اور بطایوس کی رائے کو باطل۔ اس سے معلوم ہوا کہ عقل خطا سے محفوظ نہیں ہے اور جسکے واسطے فطرتی خطا لگی ہوئی ہو کہ وہ غلطی بھی کرتی ہے تو اس پر اعتماد کامل نہیں کیا جاسکتا۔

دنیا میں کوئی عقلمند یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ میری عقل کبھی خطا نہیں کرتی نہ آج تک کسی نے یہ دعویٰ کیا۔ جس حالت میں عقل کی کیفیت ہو کہ وہ خطا سے محفوظ نہیں اور روح کی شائستگی اور تہذیب کے لیے دھرم یعنی دین لازمی ہے تو روح کو صرف عقل کے بھروسے پر چھوڑنا اور دین کا مدار عقل پر رکھنا خلاف فطرت تھا۔

کیونکہ جس حالت میں عقل کی نسبت غلطی کا احتمال ہے اور مذہب ایک مرغیبی اور اسرار الہی ہے تو لازم ہوا کہ کوئی چیز عقل کے سوا انسان کی روحانی صلاح کے لیے ایسی ہوئی چاہیے کہ جو خطا سے محفوظ ہو اور وہ ایسی چیز ہو جس میں کوئی احتمال کسی قسم کا باقی نہ رہے اور وہ منجانب اللہ ہو تاکہ اُسکو سب آدمی محکم سمجھ کر یقین کریں اور اس کا اتباع کرنے سے حیات جاودانی کا لطف اٹھائیں۔

اُسکے واسطے قدرت نے بندوں کی روحانی صلاح کے لیے رفع حجت کی غرض سے الہام کا قاعدہ مقرر فرمایا جس میں خطا کا احتمال تک نہیں ہے۔

اسی کا نام پیام الہی اور اسی کا نام وحی ہے پھر جیسا یہ پیام خالص اور خطا اور جملہ عیوب سے پاک و صاف تھا اُسکے واسطے مقتضائے فطرت لازم ہوا کہ جس پر وہ پیام نازل ہو وہ بھی از روئے فطرت نہایت سچا اور خالص و رنجیدہ انسان ہو جس میں گناہ اور نافرمانی کا فطرتی اثر نہ ہو ورنہ خدا کے احکام پہنچانے اور اسکی اشاعت کرنے میں ہر دم ساعی اور قوم کا بچاؤ و دل ہوا خواہ اور سچا ریفارمر ہو۔

کسی ذاتی غرض سے غرض نہ رکھتا ہو خالص خدا کے واسطے لوگوں کی تہذیب اور روحانی حاکم رہتا ہو وہ خود مقدس ہو ایماندار ہو معصوم ہو۔

سرکش ہو گئے کہ وہ اپنے جاہ و چشم پر مغرور ہو کر اپنے کو خدا اکملانے لگے تو اس وقت وحی اس نا فرمانی اور سرکشی کے دور کرنے کے لیے خاص روحانی صلاح کے واسطے نازل ہونے لگی۔ جسکی فرمانبرداری کوئی فریق ہمیشہ کرتا رہا اور وہی فریق فرمان بردار اور خدا پرست کہلایا باقی فریق جو اس کے خلاف میں ہے وہ منکر اور نا فرمان کے نام سے نامزد ہوئے اور پھر ان میں بہت سے فریق ہو گئے اور نفاق بڑھتا چلا گیا۔

باہمی فساد اور خوریزی نے یہ تفرقہ ڈالا کہ بنی نوع انسان جو سب کو ایک باپ کا بیٹا سمجھتے تھے ایک دوسرے سے نفرت کرنے لگے اور ایک فریق دوسرے فریق کو غیر جنس خیال کرنے لگا۔ استاد زمانے نے وہ برادرانہ رشتہ منقطع کر کے تقلید آبائی کو مذہب اور قوم بنا دیا جسکو ہلات نے رنگ بے رنگ کے جلوئے سے رنگ نہ کیا جسکی صورتیں اور طرزین آج ہزاروں قسم کی ہم دنیا میں بکھرے ہیں یہ ہے روحانی خاک جسکی سطر سے خاک گھر گھر اڑائی جا رہی ہے اور اسکو مذہب حقانی اور سچا دھرم یقین کیا جا رہا ہے۔

جب لوگ حقیقت سے دور ہو کر آبائی تقلید پر جم گئے اور بغیر وقت کے فرمان کو وہ اپنی ضد اور سرکشی سے جھٹلانے لگے اور اسکی جان کے لاگو ہو گئے اور یہ وتیرہ انھوں نے اختیار کر لیا کہ آبائی طریق کو کیسا ہی خراب۔ ذلیل۔ بیہودہ اور محض جھوٹا ہو اسکو ہرگز ترک نہیں کرنا چاہیے نہ اسکی تحقیق کی ضرورت ہے اور نہ تفتیش کی حاجت اپنے وہم اور گمان سے جو بزرگوں نے شیوہ اختیار کیا ہے وہ مسلم اور قطعی فرمانِ ناطق ہے۔

ایسی حالت میں وہ گمراہ اور سنے دین کیسے نہوتے اصل گمراہی کا سبب یہی خیال ہے جس کا نام تقلید آبائی ہے۔

اگر سب لوگ اس ناقص خیال کو چھوڑ دیں اور باپ دادا کے قدم بقدم چلنے کی پیروی کریں تو بہت جلد اور کثرتِ راہِ راست پر آجائیں اور اس گمراہی سے حصے انکی روح کو مکدر اور خراب کر رکھا ہے نجات پائیں۔

آدم علیہ السلام جن سے نسل انسان کی چلی اور جنکو مذہبِ ثلاثہ آدم اور نبی آباد اور
شرکین آدم اور مہادیو کہتے ہیں بہشت سے نکالے گئے تھے۔

اگرچہ مشرکین اس طرح سے حضرت آدم علیہ السلام کے دنیا میں آنے کی تصدیق نہیں کرتے
اور اس بارے میں انکے مختلف اقوال ہیں لیکن یہود۔ نصاریٰ۔ مسلمان۔ سنی۔ شیعہ
ہیں اور انکی آسمانی کتابیں اسکی شاہد۔

یہ آدم علیہ السلام سے پہلا انسان پہلا نبی پہلا رسول اور سب آدمیوں کا باپ ہے
جو اس وقت روفے زمین پر ہیں اور ابتداءے آفرینش انسان سے اب تک گزر چکے ہیں۔

یہ ضرور ہے کہ جس شخص نے نمازے جنت کا لطف اٹھایا تھا اور وہ فلک الافلاک کی سیر کرتا تھا
اور سجدہ ملائک تھا جب اس تودہ خاک پر بیٹھا گیا ہوگا تو کیسا کچھ صدمہ اور غضب کا حادثہ اس کے
دل پر نہ ہوا ہوگا ایسے وقت میں جب تک پیام الہی نے اسکو اسی مقام کے ملنے کا مژدہ
نہیں سنایا ہوگا اسکا غم فرو نہیں ہوا ہوگا۔

اس واسطے اول وحی اُسپر ہی نازل ہوئی کہ ”آئندہ ہماری ہدایت پر جو ہم وحی اور الہام
کے ذریعے سے وقتاً فوقتاً نازل کرتے رہینگے تو اور تیری اولاد عمل کریگی تو وہی مقام پھر ہمیشہ
کے لیے اس طرح سے نصیب ہوگا کہ وہاں سے کبھی نکالے نہیں جاؤ گے سو چند روزہ اُس قیام نبوی
میں کمر صبر کرو اور دنیا میں جو ساگ پات۔ غلہ وغیرہ کاشتکاری کے ذریعے سے حاصل کرو گے
وہی تمہاری غذا ہے جو تو۔ بُوؤ۔ کماؤ اور کھاؤ۔“

اگر اُس وقت وحی یہ سہری نکرتی تو آدم علیہ السلام کے کھانے پینے رہنے سنے کا کچھ بھی بندوبست نہ ہوتا
اسی وحی نے غلہ کا بونا زمین کا جو تنا۔ پینا۔ پکانا سب تعلیم کر دیا۔

پھر جب زمین پر آدمیوں کی کثرت ہو گئی اور دنیوی امور میں ایجادیں ہوئے لگین اور خود آدمی
اپنی عقل خدا داد سے انتظام تمدن کرنے لگے اور بندے خداوند تعالیٰ کی نافرمانی کی جانب
مائل ہونے لگے اور فطرتی اصول کے خلاف وہ بت پرستی کرنے لگے اور بعض یہاں تک

اسی اصول کو سب لپیما زبندون نے تسلیم کیا اور ایک ہی خدا کی پرستش ملک ملک ہوتی رہی۔
انیا کا فریق ہر ایک ملک اور علاقے میں پیدا ہوا وہ بھی منادی کرتا رہا کہ خداے واحد کی عبادت
کرو اور کسی کو اس کے حکم میں شریک مت سمجھو۔

مطلب کا اختلاف فطرتی خاصہ ہے سب سے پہلے اختلاف ان فرمان برداروں میں ان
لوگوں نے کیا جو موسیٰ علیہ السلام کے پیروکار تھے کیونکہ اس سے پہلے اختلاف اس فریق
میں نہیں پایا جاتا۔

اس فرقے کے اکثر دمیون نے اپنی جہالت اور ضد سے حضرت مسیح علیہ السلام کی رسالت کے
انکار کیا اور ان کی جان کے دشمن ہو گئے اور اپنے اور عیسائیوں کے عندیہ میں انھوں نے
مسیح علیہ السلام کو سولی پر چڑھا دیا اور اپنے اختلاف اور انکار جمعی تین اور دوسیلین قائم
کرنی شروع کیں۔

موسیٰ علیہ السلام کو نبی آخر الزمان اور محمد علیہ السلام کو خدا کا بیٹا انھوں نے قرار دیا۔
سب سے اول قانون فطرت کو ہیودیون نے توڑا کہ خداوند تعالیٰ کو کسی کا باپ یا بیٹا ہونے سے
مبرا ہے جو شان اُلوہیت کے خلاف ہے اس کو صاحب اولاد تسلیم کر لیا۔

یہ مسئلہ اور عقیدہ تو پہلے ہی شائع ہو چکا تھا اور عیسیٰ علیہ السلام کو قدرت نے اپنا کرشمہ کھلانے کے
لیے دون باپ کے بیٹے کی طرح عیسیٰ علیہ السلام کو خدا کا بیٹا قرار دیتے۔

انھوں نے بڑے مبائع اور دلائل کے ساتھ علانیہ اس عقیدے کا اعلان کیا اور اپنے
عقیدے کو محکم اور مدلل کرنے کے واسطے یہ اجتہاد کیا کہ انبیا معصوم نہ تھے وہ سب
گنہ گار اور خطا کار تھے۔

اس لیے لازم ہوا کہ ایسی ذات عالم شہود میں جلوہ گر ہو جو گناہ کی سزاوار اور مرکب جرم کسی طرح
نہ ہو سکے سو خدا کا ہی درجہ باقی رہ گیا تھا اس واسطے یہ مغالطہ دیا گیا کہ خداوند تعالیٰ نے انبیا کو جب
معصوم نہ کیا تو بندگان کی ہدایت اور گناہوں کے کفارے کے لیے اپنے بیٹے مسیح علیہ السلام

یہ بحث سننے کتاب المہدی میں بھی کی ہے۔
تقلید آباء کا خیال سب فریق میں ہے لیکن ان لوگوں نے جو مذہب کو نہایت ہی اہم اور چار
ابدی کا ذریعہ جانتے ہیں انکی حقیقت کو دریافت کیا ہے۔

انکو خداوند تعالیٰ پر یقین ہے کہ بعد مرنے کے ہم سیکے روبرو پیش کیے جائینگے اور وہ ہم سے
سب طرح کا مواخذہ کرنے والا ہے جسکے روبرو کسی قرابت کسی کی حمایت کچھ فائدہ نہ دے گی
جو عذابِ ثواب ہو گا وہ جھگٹنا اور اٹھانا پڑیگا۔

تقلید آباء کی برابر کوئی دشمن انسان کا نہیں ہے اسنے لاکھوں کو غارت کر دیا کروڑوں گھر برباد
کر دئے ملک کے ملک تہس نہس ہو گئے۔

آدمی کو آنکھیں می گئیں عقل دی گئی ہوش و حواس سب اسی غرض سے قدرت نے دیے ہیں
کہ یہ دوسروں کے بھروسے پر نہ اپنی سعی اور محنت سے فوائد دارین حاصل کرے۔

جنکو یہ سمجھ ہے وہ ہرگز اس آباء کی تقلید کے دام فریب میں نہیں آتے ہیں فوراً اس سے کنارہ
کر کے علیحدہ ہو جاتے ہیں اور شب و روز انکے خیالات عالم بالا کی جانب لگے ہتھ میں جیسا کہ
مسافر بارگاہِ گمراہی کو چلنے کے وقت کے ہتھار میں دیکھتا ہے اسی طرح سے کیسے اپنے قوی پر
کبھی اعضا پر کمین بالوں کی سفیدی پر کمین بدن کے ضعف پر نظر کر کے اداہ ہوتے ہیں کہ اپنا انگی
میں زیادہ وقفہ نہیں اور جب قدر اٹسے ہو سکتا ہے وہ اپنا کوئی وقت ضائع نہیں کرتے سفر کی
تیار می ہن ہر دم مستعد ہتے ہیں اور جو کام کرتے ہیں وہیں کا فائدہ سمجھ کر کرتے ہیں اور ان کو کچھ
خیال اور کسی نفع یا نقصان کا نہیں ہے وہ دنیا کے غم اور عیش کی کچھ پروا نہیں کرتے
بڑا فکر انکے دل کو وہیں کا لگا ہوا ہے جہاں انکو ابد الابد رہنا ہے۔

ایک دراز عرصے تک فرمان بردار بندے رسالت ہی جانتے تھے اور خدا کی توحید اور
انبیاء کی رسالت کے وہ قائل تھے۔

پہلا اصول جو قائم کیا گیا وہ یہی تھا کہ ”ایک خدا کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔“

بالکل ٹھٹھکی تھی اور جہالت نے ہر چہاڑ طرف سے اُن کو گھیر لیا تھا۔

علوم سے علیٰ العموم اہل یورپ کو کلی نفرت تھی علم پڑھنا قانوناً ناجرم تھا اور سب کا یہ خیال تھا کہ علم پڑھنے سے آدمی کا فرو ہو جاتا ہے ایسی حالت میں ایسے پوچھ اور ناقص عقیدے کو زیادہ رواج ہو گیا اور جہالت کے باعث نسلاً و نسلاً یہ اعتقاد جمنا اور پھیلتا چلا گیا۔

جہالت جب غالب ہو جاتی ہے تو وہ انسان کو صلاح سے دور ڈال دیتی ہے اور ناقص خیال اور ناقص عقیدے دل و بدن میں حلول کرتے چلے جاتے ہیں۔

جس حالت میں عیسائی علوم کو چھوڑ بیٹھے تو اُن میں وہ قوت نہ رہی کہ وہ ایسے ناقص خیالات جاہلانہ کو علمی ذریعے سے رفع کرتے مذہب پاک جو نکاح تھا وہ مذہب زہا پابندی رسم و رواج ہو گیا۔ پہلے عیسائی خدا کے احکام کے پابند تھے اب وہ تقلید آبائی کے تابع ہو گئے۔

مذہب کا حال علم سے ہی کھلتا ہے اور ہر شے کی کیفیت علم کے ذریعے سے ہی دریافت ہوتی ہے ناغرا نہ آدمی واقعی نصف وحشی ہے۔

کوئی قوم جو جان سکے سر سے علم کا سایہ علیحدہ ہوا اور اُس قوم پر دوبار آینا و قنیت کی حالت میں یہ ٹھوکرین کھائیگا۔ ہسکیگا اور گمراہ ہو جائیگا اور جب اُسکو بوجھ لا علمی صلیت کی خبر ہی نہوگی تو ناچار رسم و رواج اور تقلید آبائی کی پیروی کرنی پڑیگی۔

کچھ عیسائیوں پر ہی مختصر نہیں ہے کہ اُنہیں اختلاف پڑ گیا اور اپنے مقدس اور خالص دین میں اُنھوں نے افراد تقریط کر دی اور اپنی خود رائی سے مذہب کے جاہل علمائے اُسکو غراب کر دیا بلکہ یہود۔ نجوس اور اہل اسلام کی بھی یہی حالت ہے کہ ان فرقوں میں جہاد جہالت نے اپنا دخل کیا ہے اور جہاد وہ علوم سے دور ہو گئے ہیں اُسی قدر اُنکے مذاہب کو نقصان پہونچے ہیں اور اصلی عقائد میں منسرق آ گیا ہے۔

یہودی اور عیسائیوں میں اس قدر خون ریزیان اور معرکہ آرائیان ہوئی ہیں کہ جسکی نظیر دوسری قوم میں نہیں مل سکتی دفتر کے دفتر لگے جدال قتال کے واقعات سے بھرے ہوئے ہیں۔

کو دنیا میں بھیجا اور سب انبیاء پر جنکو وہ رسول اور نبی یقین کرتے تھے الزام لگانے شروع کیے اور وہ قاعدہ فطری عصمت کا جو انبیاء کے لیے مخصوص تھا ایک قلم شکست ہو گیا۔

ان لوگوں نے یہ غور نہیں کیا کہ فطرت کی رو سے بیٹا باپ سے بڑھ کر یا سگی برابر ہونا چاہیے اور پھر خدا کا بیٹا تو کسی طرح سے بھی باپ سے کم ہونے کی لائق نہیں ہے اگر ہم یہ عقیدہ رکھیں گے تو خدا کی خدائی جو شرک سے بڑے باطل ہو جائیگی اور ایک خدا کے دو خدا بننے پڑیں گے جو خلاف فطرت ہے۔

پھر عیسیٰ علیہ السلام ان کے بیٹے سے تولد ہوئے کھانا ویسے ہی کھاتے تھے جیسے سب آدمی کھاتے ہیں دیگر حوائج انسانی کی انکو ایسی ہی ضرورت تھی جیسی سب آدمیوں کو ہے گرمی سردی ہوا انکو پہنچتی تھی اور قبول ہیود و نصاریٰ انکو قوم نے قتل کیا زمین اپنی جگہ پر آسمان اپنے مقام پر اسی طرح سے قائم ہے سورج اور چاند بہ طور چلتے اور اپنے اسی انداز پر دورہ کرتے ہیں بیٹے نے اتنا بھی نہیں کیا کہ ایک ستارہ بھی ایک جگہ سے اٹھا کر دوسری جگہ رکھ دیتا یا کوئی نئی مخلوق بنا کر دکھلاتا یا اس مخلوقات میں کوئی تغیر یا تبدل ہی کرتا خدا کے بیٹے ہونے کی لائق تھے جو کام تھے ان میں سے ایک بھی تو نہیں کیا اور قوم نے ادنیٰ آدمی کی ہمشال اس کو گرفتار کر کے سولی پر چڑھا دیا۔

واقعی قانون فطرت خدا کا ہی بنایا ہوا ہے اور یہ کسی کے اختیار میں نہیں ہے اور کوئی اس کے حکم میں ذرا بھی دخل کسی طرح کا نہیں کھ سکتا وہی مالک اور سب کا خالق ہے۔

مسیحی ایک وقت میں تثلیث کے خیال سے بالکل علیحدہ تھے اور مسیح علیہ السلام کو خدا کا بندہ اور برگزیدہ پیغمبر جانتے تھے۔

ایک عرصے کے بعد ہیودیون کی چٹا کش اور باہمی معرکہ آرائی نے انہیں یہ خیال ڈال دیا کہ عیسیٰ بندہ نہیں خدا کا بیٹا ہے جسکو بعض بعض جاہلون نے تسلیم کر لیا اور پھر یہ عقیدہ عام ہو گیا۔

یہ امر مسلم ہے کہ عیسائی جو بکثرت یورپ کے خطے میں آباد ہیں یک قلم جاہل اور ناخواند تھے ایک ہزار برس کا زمانہ یورپ کا مدظل الخیر (تاریکی کا زمانہ) کہلاتا ہے میں علوم کی تعلیم

علوم ہو گیا ہو گا کہ وہ دھوکے میں پڑ گئے اور انھوں نے سب سے اعلیٰ مذہبی اصول کو توڑ دیا اور گونہوں نے بُت پرستی اشیا پرستی نہیں اختیار کی مگر عقیدے میں وہ مشرک ہو گئے۔

جن لوگوں کی عقل سلیم اور رائے سنجیدہ تھی اور وہ کتبِ سماوی کے نکات اور غوامض کو بھی سمجھتے تھے وہ اس بلا میں مبتلا نہیں ہوئے اور انھوں نے اُس قانونِ فطرت سے جو مذہب کے لیے قدرت نے عطا کیا ہے تجاوز نہیں کیا۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نے پیدیا ہونے سے اُنکو کوئی تعجب نہیں ہوا اور وہ سمجھ گئے کہ جس خدا میں یہ قدرت ہے کہ اُس نے ایک جوڑے کو بدو ن مان پاپ کے پیدا کر دیا اُسکے نزدیک نے باپ کے کسی کا پیدا کرنا کیا بڑی بات ہے۔

اگر اس سے زیادہ بھی حسد اور ذلتِ تعالیٰ اپنی قدرت کا نمونہ دکھلائے جب بھی کوئی عجب نہیں ہے وہ سب طرح کی قدرت رکھتا ہے۔

اس سے زیادہ حیرت انگیز نمونہ اُسکی شانِ کبریائی کا دن اور رات ہے کہ جسوقت دن ہوتا ہے کھیت ہوتی ہے کہ تاریکی کا نام نہیں رہتا تمام عالم ایسا روشن ہو جاتا ہے کہ غور کرنے سے یہ سمجھا جاتا ہے کہ اب یہ روشنی کہیں جاسکتی ہے لیکن چار پہر کے بعد وہ کالی رات ڈرائی ایک بیک آ جاتی ہے کہ اُس روشنی کی نمود تک باقی نہیں رہتی۔

یا تو تمام دنیا میں اُجالا اور چل پھل ہو رہی تھی اور سب آدمی چرند پرند وغیرہ اچھل کود کر رہے تھے یا اب ایک سنائے کا عالم چھایا ہوا ہے اور تمام دنیا میں اندھیر پڑا ہوا ہے گویا کہ کوئی ذیِ وجہ نہیں ہے اور دنیا بالکل میراں اور ایک اُجڑا جہان ہے۔

اُس وقت ایسی حالت ہوتی ہے کہ یہ خیال بھی نہیں ہوتا کہ اب عالم میں پھر ویسی ہی چمک دمک ہو جائیگی اور وہی بہار اور وہی رونق رفتہ از سر نو پھر آجائیگی لیکن دُسنِ بازارہ گھٹنے کے بعد ایک نئی حالت پلٹ جاتی ہے نہ ستاروں کی چمک کا نشان رہتا ہے اور نہ اندھیرے کا نام۔

یا تو تمام دنیا مردہ پڑی ہوئی تھی یا اب سب جگہ نور کا عالم اور حیوان چرند پرند ایک شور و غل

جب تک یہودی اپنی سلطنت کو ہمیشہ کے لیے کھو نہیں بیٹھے لڑائی سے باز نہیں رہے یہی حالت میں ایک دوسرے کے خراب اور برباد کرنے اور اپنے دعویٰ کی تصدیق کی غرض سے مذہبی کتابوں میں انھوں نے تحریف کر دی۔

اسی وجہ سے وہ آسمانی کتابیں انکی قابل سند نہیں ہیں اور اس وقت جو توریت۔ زبور۔ انجیل عہد عتیق اور عہد جدید کے نام سے اہل کتاب کے ہاتھ میں ہیں وہ توریت۔ زبور۔ انجیل نہیں ہیں جو موسیٰ علیہ السلام اور داود علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھیں۔

ان آسمانی کتابوں میں پولوس یہودی نے بالکل رد و بدل کر دی اور یہی دین عیسوی کی خرابی اور بربادی کا بانی ہے جو پولوس مقدس کے نام سے عیسائیوں کے یہاں پکارا جاتا ہے۔

خاص انجیل مقدس جو اریونکے کلام سے معمور ہو سچی جو اریونکے کلام کو بھی کلام الہی سمجھتے ہیں۔ بڑی نادانی اور سخت غلطی کی بات ہے کہ جس حالت میں یہ امر بخوبی ثابت ہو گیا کہ کتب آسمانی جن

کلمات کے ساتھ انبیاء پر نازل ہوئی تھیں یہ وہ کتابیں نہیں ہیں اور آدمیوں کی طبع زاد اور ایجاد ہیں تو اب انکے اوپر اعتماد کرنا اور ان سے نجات کی امید رکھنا اہل یورپ کی دانشمندی سے نہایت

بعید ہے اور یہی باعث ہے کہ دو حصے یورپ متحد ہو چلا ہے اور مذہب سے آزاد ہوتا جا رہا ہے۔

یہ ہم پہلے لکھ آئے ہیں کہ یہودی۔ عیسائی۔ مسلمان اپنے اپنے مذہب کو موجب فطرت

سمجھتے ہیں اور پہلے نوشتوں اور دنیا کی تاریخوں سے ثابت ہے کہ یہ مذاہب قدیمی ہیں اور ان

تینوں مذہبوں میں جیسا اتفاق اور انکے عقائد ملے جلے ہیں ایسے اور مذہبوں کے نہیں اور اگر وہ

فطرت ہو تو یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ دین حق انھیں مذہبوں میں ہے اور انھیں کے اصول کچھ بدل کو لگتے ہیں۔

باقی مذاہب جو دنیا کے پردے پر ہیں وہ محض لہجہ اور یہودہ ہیں جبکہ فطرت قبول نہیں کر سکتی اور وہ

کوئی مذہبی یا مذہبی نہیں ہے بلکہ وہ ملکی رسم و رواج اور باپ دادا کی لکیر کے فقیر ہیں اور انھوں نے

جو مذہبی تاویل کی ہے وہ انھیں مذہب ثلاثہ کے اصول اور فروع کی تاویل ہے سو وہ مذہب

یہودی اور عیسائیوں کے اول اور دوم اصول کا حال خلاف فطرت ہونا ناظرین کو ملاحظہ بیان بالا

اور اُسکو وہ خیالی ٹوٹھکوسلا سمجھتے ہیں۔

ایسی وجہ یہ ہے کہ وہ عیسائیت کو نہایت سنجیدہ اور پاک مذہب سمجھے ہوئے تھے جب اسکے قبا ئح پر اُنھوں نے غور کی اور اُسکو خلاف فطرت پایا تو یہ گمان کر لیا کہ جب ایسا شائستہ مذہب بھی برحق نہیں ہو اور اُسکا اصول فطرت کے خلاف ہو تو اب دنیا میں اس سے بہتر اور برتر کوئی مذہب نہ ہوگا پس یہ عقیدہ مذہبی ہی باطل ہے اور اس ناسے میں سعی اور کوشش محض بیکار۔

یہ فطرتی اثر ہے کہ ابتدا سے جسکو آدمی نہایت معتبر اور سچا سمجھتا ہے اور پھر بہت عرصے کے بعد اُسکا بطلان یقینی ذریعوں سے پایہ ثبوت کو پہنچ جاتا ہے تو وہ سبکی جانب سے ہلکا ہو جاتا ہے اور سمجھ لیتا ہو کہ ایسے ہی ہونگے کوئی اعتبار کے لائق نہیں ہے وہ ہلکا فی انکی سدا رہ ہو جاتی ہو۔ لیکن انکو یہ گزرنے خیال کرنا چاہیے کہ مذہبی خیال ہیچ ہو اور دنیا میں کوئی مذہب حق نہیں ہے۔ پہلا خیال لامذہبی کا ٹھکانہ اور یہودہ خیال ہے جسکو کوئی طبع سلیم نہیں قبول کر سکتی۔

تاریخی واقعات جو بدھیات ہیں وہ مذہب کی اصلیت کو پکار پکار کر اعلان کر رہے ہیں جنکو اقوام سابقہ نے بڑا اور جھگتا ہے۔

انبیاء سے جو معاملات قوم کے ہوئے ہیں وہ ایسے صاف اور روشن ہیں جن میں کوئی محمل ہشتباہ کا نہیں ہے۔

تک کے نکاح اور قوم کی قوم انکی شہادت متواتر رہی ہے۔ اگر مذہب کی کوئی اصلیت نہوتی تو انکی خاطر قدرت اسنے زور کبھی نہ لگاتی کہ اپنی بنائی ہوئی مخلوق کو بوجہ نافرمانی اوٹا دے کہ دم کے دم میں غارت اور برباد کر دیا شہر کے شہر بستیوں کی بستیاں بیکارگی ملیا دیتیں وہ کون لوگ تھے جو اس طرح کے ناگمانی عذاب اور آسانی آفات سے ماسے گئے وہ اسی خیال کے آدمی تھے جو یہ کہتے تھے کہ مذہب کوئی چیز نہیں ہے ایک خیالی اور فرضی امر ہے۔ انبیا اور رسول پے بپے انکے پاس آئے اور انکو سب طرح سے سمجھایا مستنبہ کیا ڈرایا مگر وہ اپنے فلسفی علم کے گھمنڈ پر انکی تکذیب فلسفیانہ وضع سے کرتے رہے جسکے باعث وہ خدا کی قہر

کر رہے ہیں گویا ابھی زندہ ہوئے ہیں۔

اس طلسم سے جو ہر روز ہوتا ہے کچھ تعجب نہیں ہوتا ایک حضرت مسیح علیہ السلام کے اس طرح پیدا ہونے کو اعجاز خیال کر کے تعجب ہو رہے ہیں۔

یہ بھی فطرتی خاصہ ہے کہ جس شے کو انسان روزمرہ اپنی نظر سے دیکھتا ہے اس سے وہ متعجب نہیں ہوتا اور نہ عبرت ناک ہوتا ہے کیسا ہی قدرت کا کرشمہ ہوا سکے ہر وقت کے دیکھنے سے مساوات ہو جاتی ہے۔

آدمی کا مزاج پوچھو تو نہایت ہی خوفناک اور حیرت انگیز ہے کہ ابھی چلتا تھا پھرتا تھا بولتا تھا کھاتا تھا پیتا تھا خوشیاں کر رہا تھا کیا رنگی ایسا ساکت ایسا بیوشن ہو گیا کہ کسی بات کی خبر نہیں سب سکی خاطر رفتے ہیں پیٹتے ہیں چلاتے ہیں کسی کی آواز نہیں سنتا۔

یا تو ایک پتے کے کھڑکے سے چونک پڑتا تھا یا اب ایسا بے حس و حرکت پڑا ہے کہ بجلی کا کارکا ہو تب بھی اسکو کچھ خبر نہ ہو۔

ایسی ایسی نشانیاں دنیا میں ہزاروں اور لاکھوں فطرتی ہیں اگر انسان غور کرے۔

جس حالت میں یہودی اور عیسائیوں کے اصل اصول ہی باطل ہیں یعنی توحید اور رسالت تو دیگر عقائد سے گفتگو کرنا محض فضول ہے۔ ”قیاس کن رنگستان من بہار مرا“

نئے شک اہل یورپ علی الخصوص جرمنی اور انگریز دانا ہیں۔ حقیقت میں محقق ہیں۔ غیر متقدم ہیں۔ حکیم ہیں۔ آزاد ہیں۔ مومن ہیں۔ مبصر ہیں۔ معقول پسند ہیں۔ غرض کہ انسانی قابلیت میں وہ اعلیٰ پایہ رکھتے ہیں مگر مذہب میں مہ نہایت بڑے۔ پورے خالق دنیا پرست اور ملاحقت اندیش ہیں۔

روحانی ترقی میں ابھی تک انکا قدم پیچھے ہے اس میں انھوں نے سوائے اسکے کہ مذہب کی جانب سے بظن ہو گئے اور دہریہ بن گئے اور کچھ فائدہ حاصل نہیں کیا۔

ہزاروں لاکھوں کروڑوں آدمی یورپ اور امریکا میں ایسے ہیں کہ وہ کسی مذہب کے پابند نہیں

اسلام

امر سوم

امر سوم جس پر میں ان اوراق کو ختم کرنا چاہتا ہوں یہ ہے کہ ہم کس ذریعے سے بآسانی دریافت کر سکتے ہیں کہ یہ مذہب حق ہے۔

تھوڑی سی دیر کے واسطے ناظرین بآئین اس حقیر تحریر کو بہ نظر انصاف توجہ کے ساتھ ملاحظہ فرمائیں اور غور کریں کہ جو کچھ ذیل میں عرض کیا گیا ہے وہ از روئے فطرت صحیح ہے یا غلط۔ مختصر طور سے اہل انصاف اور خدا کے ماننے والوں کے روبرو چوتھا مذہب اسلام پیش کیا جاتا ہے۔

فطرت کی کسوٹی پر جیسے دیگر مذاہب پر رکھے گئے ہیں اسی طرح اسلام بھی پرکھا جائیگا۔ اس مذہب کے مدعی بڑے دعویٰ کے ساتھ اسلام کو خدائی مذہب موافق فطرت کے بتلاتے ہیں اور وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ اسلام ہی قدیم مذہب بخانب اللہ ہے۔

یہی مذہب حضرت آدم علیہ السلام کا اور یہی حضرت ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ علیہم السلام کا تھا جبین اب لوگوں نے اپنی نافرمانی سے اختلاف کر رکھا ہے۔

اختلاف فطرتی خاصہ ہے اسی واسطے آدمیوں کی طبائع مختلف ہیں بڑے بڑے داناؤں حکما کی رایوں میں قدیم سے اختلاف چلا آتا ہے۔

اسی وجہ سے آدمیوں کی عقل پر مذہب کو نہیں رکھا گیا اور جن مذاہب کے آدمیوں نے ایسا کیا ہے وہ خدائی مذہب سے دور ہوتے چلے گئے ہیں اور ان مذاہب میں صد ہا عیب پکڑے ہیں پس یہ عقیدہ صرف عقل کے زور سے حل نہیں ہو سکتا۔

لیکن ہمارا ہادی ہمارا رہبر سوائے عقل کے اور کوئی نہیں ہر نیک بد کا حال اسی کی بدولت

اور غضب کے مورد ہوئے غضب الہی اُن پر نازل ہوا اور وہ بے نام و نشان دنیا جاتے رہے اور دائمی عذاب کے سزاوار ہوئے۔

دوسرا خیال کل مذاہب کی جانب سے بدگمان ہونے کا خداوند تعالیٰ پر الزام کا باعث ہے جو الزام سے منزہ اور پاک ہے۔

اسکی تشریح بیشتر ہم کرائے ہیں کہ جیسے اُس نے جہانی زندگی کے لیے ہزاروں لاکھوں طرح کے سامان اس دنیا میں کیے ہیں روحانی زندگی جو دائمی اور حیات ابدی ہے اُس کے واسطے خداوند تعالیٰ نے کچھ نہیں کیا یہ خیال نہایت محال ہے۔

ایسے لوگوں سے جو مذہب کو نہیں مانتے ہمارا ایک ہی سوال ہے کہ وہ مذہب کو فرضی اور خیالی تصور کرتے ہیں اگر وہ اصلی اور نہایت ضروری امر ہوا تو اُس کے خیال کا انجام کیا ہوگا مذہبی خیال رکھنے کا نتیجہ بہر حال عمدہ اور بہتر ہے۔

صاحبو! وہ بات اختیار کرو جس کا مال کا تمھارے حق میں بہتر ہوا ورنہ تم کو مرنے کے بعد پچھانا اور افسوس کرنا نہ پڑے۔

اب نوح علیہ السلام جیسا پیغمبر تکوہدایت کرنے نہیں آئیگا کہ عالم میں طوفان برپا کر دے حضرت ابراہیم علیہ السلام سانبی موجود نہیں جو آگ میں پڑ کر سارے دہریوں اور فلسفیوں کی عقل خاک میں ملا دے۔

جناب موسیٰ کلیم اللہ تمھارے سمجھانے کے لیے کوہ طور سے نہیں آئیگے کہ عصا کا اثر دیا اور جب سے یہ بیضا نکلا لکڑی کو خائف اور متحیر کر دیں۔

جناب داؤد علیہ السلام از سر نو زندہ نہیں ہونگے جو لوہے کو موم کر کے تم کو دکھلا دیں۔

کیا تم حضرت مسیح علیہ السلام کا انتظار کر رہے ہو جن کا نزول ابھی نہیں ہوگا۔

نواہی کے مفصل مرجع ہوں اور کل مذہبوں کا تذکرہ۔
شرط ششم۔ جو کتاب آسمانی ہو وہ اول سے آخر تک اُس قدر تہذیب کی تائید اور اس کے
 پیشواؤں کی تصدیق صاف طور سے کرتی ہو اور اُس کتاب کے آسمانی ہونے کا اظہار
 انہیں اچھی طرح سے کیا گیا ہو۔

شرط ہفتم۔ اُس کتاب میں یہ اظہار صاف لفظوں میں کیا گیا ہو کہ یہ دین حق ہمیشہ کے
 لیے خدا کو پسند ہے اور اب اسی پر سب کو عمل کرنا چاہیے جو کوئی اُس کے خلاف دوسرا مذہب
 اختیار کرے گا وہ قبول نہیں کیا جائیگا۔

شرط ہشتم۔ تمام ملکوں میں جو وہ آسمانی کتاب شائع ہو اُس میں ذرا بھی تغیر۔ تبدل۔
 کمی اور بیشی نہ ہو تحریف سے بالکل محفوظ ہو۔

شرط نہم۔ اُس کتاب میں یہ اعجاز ہو کہ بلاغت کے سوا ہدایت اور تہذیب اور شائستگی میں
 بے نظیر ہو نہ کہ دین کو خوف اور عبرت اور عالموں کو بشارت دیتی ہو۔

شرط دہم۔ جس پر وہ کتاب نازل ہوئی ہو اور جس طرح اور وضع سے اُس کا نزول ہوا ہو اُس کا
 اظہار بھی اُس کتاب میں کیا گیا ہو اور وہ شخص جس پر کتاب نازل ہوئی ہو برگزیدہ۔ نہایت بخیل اور معصوم ہو
 قدرت نے یہ قاعدہ قدیم سے رکھا ہے کہ ہر ایک کام کے لیے کوئی خاص شخص ہو کیونکہ جب تک
 اُس کے واسطے کوئی خاص منتظم ہو گا کام انتظام نہیں پائیگا۔

یہودین کے انصرام کے لیے انبیاء کو منتخب کیا گیا جسکی تصدیق ثلاثہ مذہب یہود و نصاریٰ و
 مسلمان کرتے ہیں لیکن یہ قاعدہ یہودیوں کے نزدیک موسیٰ علیہ السلام پر اور عیسائیوں کے
 نزدیک حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر اور اہل اسلام کے عند یہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 پر ختم ہو گیا۔

اگرچہ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت سے زیادہ درجہ خدا کے بیٹے ہونیکا دیتے ہیں
 اور انکو معصوم یعنی گناہوں سے پاک خیال کرتے ہیں مگر ہر حال اس خیال سے وہ قاعدہ قدرت جو مذہب

ہمکو معلوم ہوتا ہے مذہب ہو یا فطرت انکے حالات واضح اور منکشف کرنے کا اگر ہمارے پاس عقل ہی ہو سکتا ہے اور اسی سے ہمکو سب جگہ کام لینا چاہیے۔

اسمین شک نہیں کہ عقل غلطی سے محفوظ نہیں اور جو چیز ایسی ہے کہ وہ خطا بھی کرتی ہے اور غلطی انکی مسلم اور بدیہی ہے جسکو روزمرہ ہم دیکھتے اور برتتے ہیں تو اُسپر کلی اعتماد اور بچہ بھر وسائین کیا جاسکتا خاصکر غیبی معاملوں میں اسی واسطے ہم نے اس سے قطع نظر کہ فطرت کو اختیار کیا ہو کہ جو بدیہیات سے ہو اور آسمین کوئی احتمال غلطی اور کمی بیشی کا نہیں ہو کیونکہ قادر مطلق نے ہر چیز کو فطرت پر بنایا ہے اور فطرت ہی قانون قدرت ہے۔

اس لیے قدرتی مذہب وہی ہے جو فطرت سے ملتا ہو کیونکہ مذہب قانون الہی کا نام ہے۔ دین حق کے لیے مندرجہ ذیل شرائط از روے فطرت ہیں جس مذہب میں یہ شرائط ہونگے وہی بجا مذہب اور خدائی دین ہے باقی باطل۔

اسلام کو ہم انھیں شرائط کے ساتھ جانچینگے۔

شرط اول۔ سچے مذہب کے اصول جو قدیم سے قائم کیے گئے ہوں وہ بدستور قائم رہیں کیونکہ مذہب قانون الہی کا نام ہے اور قانون الہی میں تبدیلی نہیں۔

شرط دوم۔ وہ مذہب عام ہو یعنی سب کو ایک گاہ سے دیکھے کسی نسل یا قوم کی ترجیح کا روادار نہ ہو۔

شرط سوم۔ اسکا اعلان اس کثرت کے ساتھ دنیا میں شائع ہو رہا ہو کہ کسی کو یہ عذر نہ ہو کہ ہمارے پاس وہ ہدایت نہیں پہنچی۔

شرط چہارم۔ اس مذہب کا قانون اور اس قانون کی پابندی اس درجہ سہل اور آسان ہو کہ غریب غریب اور ضعیف سے ضعیف بھی اسکا بار اٹھا سکے۔

شرط پنجم۔ قانون از روے فطرت قدرتی ہو یعنی اس کے احکام یہ ظاہر کرتے ہوں کہ یہ احکام بموجب اقتضائے فطرت ہیں۔

اس قانون میں اصول عقائد اور عبادت۔ طریق تمدن۔ حسن معاشرت۔ جزا۔ سزا۔ اور

اور علیہ ذہنین ہو سکتی گندم - انبہ - غرا - نیشکر اگر ہزار قسم کے ہو گئے پھر بھی جنس ایک ہی سمجھی جائیگی۔

آدمیوں کے رنگ اور جسم اور شہادت میں کیسا اختلاف ہو ایک یورپ کے آدمی ہیں ایک روم - ایران - عرب - ہند - افغانستان اور حبش کے خشکے رنگ اور جسم اور وضع میں بہت ہی کچھ تفاوت ہو لیکن سب آدمی ہی ہیں۔

غرض کہ کسی شے کے مختلف الاوضاع ہونے سے اسکی ذات میں انقلاب نہیں ہو سکتا ہو۔

یہی حال وحی اور رسالت اور کتب آسمانی کا ہو کہ وہ وحی کبھی آدم علیہ السلام اور کبھی نوح علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام عیسیٰ علیہ السلام اور اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی اور کبھی دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ پر مگر مشاؤ نفس مطلب سب کا ایک ہی تھا۔

بقدر رسول اور نبی ہوئے سب ایک ہی کلمہ کی ہدایت کرتے رہے کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں ہے۔

انہیں سے کسی ایک نے بھی ایک دوسرے نبی یا پیغمبر کی تردید یا تحقیر نہیں کی جو آیا وہ پہلوں کی تصدیق کا کلمہ بھرتا ہوا ہی آیا اور سب کو منجانب الہد اور برگزیدہ نبی آخر دم تک ظاہر کرتا رہا اور جو منادی اگلے کرتے تھے وہی بر ملا دوسرے نے کی۔

اگر ایک نبی یا پیغمبر ایسا کیا جاتا کہ اسکو قیامت تک کی زندگی دی جاتی اور وہی سب کو ہدایت کرتا اول تو یہ امر خلاف فطرت تھا۔

دوسرے لوگ اسکو عجیب الخلق سمجھ کر ہرگز تسلیم نہ کرتے اور گاتا جاتے اور تمام دنیا میں اسکی سیر و سیاحت و شوار تھی صد ہا اعتراض وارد ہوتے۔

اسواسطے حکیم علی الاطلاق نے موافق قانون فطرت عمل درآمد فرمایا کہ ہر ایک قوم اور ہر ایک ملک میں ایک ایک دو دو دسل دسل بیس بیس سو سو ہزار ہزار نبی اور پیغمبر واسطے ہدایت خلق ہو گئے۔

کے واسطے انبیاء کی رسالت کا ہر تینوں مذہبوں کے روئے شکست ہوتا ہے اور یہ امر فطرت کے خلاف ہے جس سے یہ تردد ہوتا ہے کہ جو قاعدہ قدیم سے چلا آتا تھا کہ یہ کی بعد دیگرے اور نیز ایک ہی زمانے میں انبیاء اور غیر ظاہر ہوتے جو خلقت کو ہدایت کرتے تھے وہ قاعدہ کیوں دنیا سے جاتا رہا۔

”خدا کے قاعدے میں تبدیلی نہیں ہے۔“ کیونکہ قانون قدرت میں ہم انقلاب نہیں دیکھتے صد ہا ہزار ہا سال سے زمانے میں جو فطرتی اثر ہے وہ کسی ایک شے میں سے بھی موجود نہیں ہے تو والد۔ تناسل۔ دن۔ رات۔ گرمی۔ جاڑہ۔ برسات آدمیوں کی خوش پوشش و دیگر خواہشیں کسی ایک میں بھی تو تبدیلی نہیں نہ کبھی دن کی رات ہوئی نہ رات کا دن ہوا نہ آسمان پر سے بنے بنائے آدمی اور جانور زمین پر اُپر سے نہ کبھی زمین کے حیوانات آسمان پر اُچھل کود کے جا پڑے۔ یہ تو بڑی باتیں ہیں کبھی یہ بھی تو نہیں ہوا کہ **میں** مانس مہذب انسان بن گئے ہوں یا اُسکے برعکس۔ مگر یہ جسطرح سے پیدا ہوتی ہے اُسی طرح سے اُسکی پیدائش جاری ہوا دیکھی کی اپنے دستور کی موافق۔ جب یہ قانون فطرت تبدیل نہیں ہوا تو وہ قانون روحانی کیسے بدلا گیا۔ اور کبھی تو **پریت** اور کبھی **زبور** اور کبھی **انجیل** اور کبھی **قرآن** نازل ہونا کیا معنی۔

ایک نسخہ ایک کتاب نازل فرمادینی تھی کہ اُسی میں کلی و جزوی مسائل مذہب کے ہوتے۔ بار بار کتابیں کیوں نازل فرمائی گئیں اور کس واسطے ہزاروں انبیاء مبعوث ہوئے۔

جس طرح سے تمام دنیا کے روشن کرنے کو آفتاب ماہتاب بنائیے ہیں جو پھلپھول کی طرح آسمان میں تیرتے ہوئے نظر آتے ہیں اسی طرح سے تمام عالم کی ارواح کی درخشندگی کی واسطے ایک ہی نورانی نسخہ کافی تھا۔

اس سے تو اہل ہنود اپنے ویدوں کی نسبت دعویٰ سے کہہ سکتے ہیں کہ وہ موافق فطرت ہیں کہ جسکے ہی چار وید چلے جاتے ہیں جو برہمہ کا جی کے مکھ سے نکلے ہیں اور جس مذہب کو دنیا کے مذاہب پیچ اور پوچ سمجھتے ہیں اُسی کا مذہب ہی قانون موجب فطرت ہے۔

مگر غور کرنے سے دریافت ہوتا ہے کہ کسی ایک شے کے چند نام ہونے سے وہ شے مختلف

انھیں کے منوانے کو آسمان سے زمین پر طوفان اٹھایا گیا اور انھیں کے لیے پتھر برسائے گئے۔ انھیں اصول کی خاطر زمین کو آدمیوں کے خون سے رنگین کیا اور انھیں اصول کا عہد پیمانہ بروز **میشاق** لیا گیا۔

انھیں کے واسطے ٹھکانے کے ٹھکانے غارت اور برباد کیے گئے اور انھیں کی خاطر خاک کے پتلے سجود ملائک بنائے گئے۔

انھیں کے قمار کے لیے زمین پر بجلی گری اور انھیں کا اقتدار بڑھانے کو ایک قوم دوسری قوم سے لڑی۔ انھیں کی اشاعت کو **نفوس قدسیہ** فلک سے اس قدر خاک پر تشریف لائے اور انھیں عقائد کی بچنگی کے لیے **وحی** اور **الہام** پے در پے آئے۔

انھیں عقائد بنی نوع انسان میں یہ تفرق ڈالا اور انھیں عقائد نے کافر و مومن کا مسئلہ نکالا۔

انھیں عقائد سے ایک قوم دوسری قوم پر غالب بنی اور انھیں کے سبب تمام دنیا غرت و جہاد کی طالب ہوئی انھیں عقائد نے ایک قوم کو فاتح دوسری کو مفتوح کھلوایا اور انھیں عقائد نے سیاست مدن دنیا میں پھیلا یا۔

انھیں عقائد نے تہذیب وراثت کی کاسبت دیا اور انھیں عقائد نے آدمیوں کو خدا اور رب اور اتنا بنایا۔ انھیں عقائد سے لوگ گبر و ترسا اور مسلمان کہلائے گئے اور انھیں کے لیے دیر کینشت۔ کعبہ اور بیت المقدس بنائے گئے۔

یہودی۔ عیسائی۔ محمدی از روئے کتب آسمانی در اصل مسلمان ہیں اور ان تینوں کو اوپر کے اصول تسلیم کرنے میں کوئی بھی عذر نہیں ہے۔

جو مذہب تواریت۔ زبور۔ انجیل کا ہے وہی قرآن کا صرف اعمال معنی طرز

عبادت مالی و بدنی کے تغیر و تبدل سے وہ مذہب جو قدرت نے عطا کیا تغیر نہیں ہو سکتا۔

کیونکہ اعمال ایک قسم کا **ٹیمپل** بند و ن پر ہے جو کبھی زیادہ اور کبھی کم رہا ہو اور یہ بند و ن اور زمانے کی حالت کے باعث ہی جو مقتضائے فطرت ہے۔

روحانی صلاح کی غرض سے مبعوث فرمائے اور چھ پیغمبر ایسے اولوالعزم صاحب شریعت عالم شہود میں جلوہ افروز ہوئے جنکے احکام اور ہدایت کی تعمیل دوسرے انبیاء اور پیغمبروں بجان و دل کی اُسی کی وعظ اور انھیں احکام کے لکھے وہ ہر قوم اور ملک میں دیتے رہے۔

گو وہ مذہبی قانون کبھی تو ریت کے اور کبھی زبور۔ انجیل اور قرآن کے نام سے موسوم ہوا مگر اصول سب کا ایک ہی تھا اور ایک ہی غرض کے واسطے یہ آسمانی کتابیں نازل ہوئیں تو ریت اگر قرآن کی تہید تھی تو زبور اور انجیل اُس کا ایک فصل اور باب تھا۔

جس حالت میں قرآن کتبِ پیشین تو ریت۔ زبور اور انجیل کی تصدیق کرتا ہے اور انھیں عقائد کتبِ منزلہ کو زیادہ وضاحت اور صراحت کے ساتھ تاکید اور تکرار سے لوگوں کے دل پر جاتا ہے تو پھر کیسے کہہ سکتے ہیں کہ یہ کتب سابقہ کے خلاف ہے۔

ان چاروں کتابوں کے عقائد پر جن سے ایمان مراد ہے نظر ڈالی جاتی ہے تو بالکل ایک ہی اصول اور ایک ہی عقیدہ اور ایک ہی نشانِ ان سب کا ہے کوئی ایک عقیدہ بھی تو شکست نہیں ہوا۔

آدمی کا قدم جس وقت زمین پر آیا اور اُسکی روحانی صلاح کے لیے جو اصول قائم کیے گئے انہیں سے ایک لفظ بھی تو نہیں بدلا گیا۔

جس عقیدے کو تو ریت نے ظاہر کیا اسی اصول کو زبور اور انجیل نے اور زیادہ پختہ کر دیا۔ قرآن ایک مجموعہ ان سب کا اور نیز ایک تفسیر کتبِ پیشین کی ہے۔

کیونکہ کتبِ منزلہ میں ایمان کے بڑے اصول ہی قائم کیے گئے تھے وحدانیت رسالت قیامت حشر و نشر جزا و سزا عبادت خدا۔ انھیں پر بہت زور دیا گیا ہے۔

انھیں کی تعلیم حضرت آدم علیہ السلام کو اور انھیں اصول کی پابندی کا حکم دیگر انبیاء علیہم الصلوٰۃ کو ہوا انھیں کے محکم کرنے کو صحیفے اور انھیں کے شائع کرنے کو کتابیں نازل فرمائی گئیں۔

اُس اندھیرے کو دور کرنے اور روحانی جلوہ بخشنے کے واسطے قدرت نے از روئے قانون فطرت ایک روحانی آفتاب کا جلوہ سرزمین عرب پر جسکو زمین کام کر تصور کرین تو بجا ہے ایک ایسے اندازہ سے ڈالا جیسے کہ آفتاب کے طلوع سے پہلے صبح صادق ہو کر شفق نمایان ہوتی ہے پھر آفتاب ایک بادل کا سا ٹکڑا نظر آنے لگتا ہے پھر رفتہ رفتہ اسکی روشنی کی صاف اور باریک کرین عالم پر پڑتی ہیں اور یکبارگی کچھ دیر کے بعد تمام جہان منور ہو جاتا کہین تاریکی کا نام نہیں رہتا اور نصف النہار کے درجے پر تو اپنا وہ زور دکھلاتا ہو کہ کوئی نگاہ اسکے مقابلے کی تاب نہیں لاسکتی۔

جس قدر جلوے اور روشنیان اور تجلیان ہیں سب اُسکے وبر بھیگی پڑ جاتی ہیں۔ قانون فطرت کا خاصہ ہے کہ ایک چیز کے مقابلے میں وہ دوسری شے پیدا کرتا ہے جیسے آگ کے مقابلے میں پانی خاک کے مقابلے میں ہوا۔ روشنی کے مقابلے میں تاریکی شرق کے مقابل غرب جنوب کے مقابل شمال۔ گرمی کے مقابل سردی موجود ہے۔

جب اُسنے تمام اجسام کے روشن کرنے کے واسطے آسمان پر آفتاب کا ظہور کیا تو بطنی حواس کے لیے زمین پر ایک ایسے روحانی آفتاب کا جلوہ گر کرنا نہایت ہی ضروری اور لا بھجا جو اندرونی تاریکی اور ظلمت کو دفع کرے جسپر آسمانی آفتاب کچھ شعلہ نہیں ڈال سکتا۔

ظاہری اجسام کے روشن کرنے کو آسمانی آفتاب اور روحانی خیالات کو منور اور بجلی کر نیکیو یہ زمینی آفتاب عرب کے مبارک پہاڑوں سے طالع کیا۔

اُس عربی آفتاب نے دلوں کو روحوں کو عالم کے روشن کر کے دکھلایا جس سے تمام جہان میں بتدریج اُجالا ہو گیا۔

ایسی روشنی اس کثرت کے ساتھ پہلے زمانے میں ہرگز نہیں پائی جاتی۔

اس تیرہ سو برس کے زمانے اور پہلے زمانے کا جو مقابلہ کیا جاتا ہے تو زمین و آسمان کا تفاوت نظر آتا ہے اور یہ دنیا ایک نئی دنیا معلوم ہوتی ہے۔

اس لیے کہ آدمی پیدا ہوتے ہی شایستہ نہیں ہو گئے تھے اور نہ شایستگی اور راحت کے سامان ہی اُس وقت کلیہ موجود تھے۔

اس واسطے جیسی حالت آدمیوں کی تھی ویسا ہی بار عبادت کا اُنپر ڈالا گیا اور جب ترقی کا زمانہ آیا اور آدمیوں کی کثرت ہو گئی اُس وقت اُنکی حالت کے مناسب عبادت کا ٹیکس لگایا گیا۔ جو مذہب آدم۔ موسیٰ اور عیسیٰ علیہم السلام کو عنایت ہوا تھا اُسی مذہب کی تکمیل قرآن نے کی اور اُسی عقیدے کا اعلان محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا۔

دین اسلام کوئی نیا دین اور مخالف پہلے دین کے نہیں، یہ اسلام ہی ہے جس پر کل انبیاء تھے۔ اسلام کی صداقت کی یہ اعلیٰ درجہ کی بے نظیر دلیل و دلائل ہے کہ وہ اگلے کل صحیفوں اور کتب منزلہ اور جملہ انبیاء کی تصدیق کرتا ہے کسی ایک سے بھی تو مخالف نہیں ہے۔

پس جو لوگ قرآن اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں مانتے وہ گویا پچھلے انبیاء اور کتب سابقہ کی تکذیب و تکفیر کرتے ہیں اور قانون الہی کو اپنی ضد اور تقلید آبائی سے توڑتے ہیں۔ وہ آسمانی مذہب کے پابند نہیں ہیں اپنی ضد کے تابع ہیں۔

اس حالت میں اذروے فطرت وہ لوگ بھی اُنھیں جیسے ہیں جو بت پرستی اور اوہام باطلہ کے دامِ مذویر میں پھنسے اور جکڑے ہوئے ہیں۔

جو اصحاب بلند نظر ہیں وہ جانتے ہیں کہ چھٹی صدی عیسوی تک زمانے کی کیا حالت تھی کس قدر جہان تاریک تھا۔

دن اور رات تو بے شک اسی طرح ہوتے تھے سورج اور چاند اپنے وقت مقررہ پر عالم کو اپنا جلوہ دکھاتے تھے مگر روحانی روشنی دنیا سے بالکل جاتی رہی تھی جہالت اور اوہام نے لوگوں کے دلوں کو تاریک کر دیا تھا قوم کی قوم اور ملک کے ملک ظلم اور جہل میں ڈوبے ہوئے تھے۔

روحانی زندگانی کا ایک چراغ بھی کہیں ٹمٹاتا ہوا نظر نہیں آتا تھا۔

کسی کو ادویہ اور نباتات و رجادات کی ماہیت کی تعلیم ہوئی اور کسکو صنعت و حرمت کی۔ جس طرح سے دین و آئین سلطنت کا سلسلہ جاری کیا گیا اسی طرح علوم و فنون کے ذریعے سے دنیا میں جاری اور ساری ہو گئے۔

پہلی صنعتیں جو اگلوں کی یادگار ہیں جیسے اہرام مصری۔ دیوار چین۔ مصر کی بھول بھلیاں وغیرہ اب تک مصر میں کو حیرت انگیز کرتی ہیں۔ مشائین اور اشراقین کے کمالات کس قدر تعجب انگیز اور حیرت افزا ہیں۔

یہ سب کرشمے انھیں انبیاء و رسولوں کی برکت کے نمونے ہیں جو ہم کو نظر آ رہے ہیں لیکن جو ترقی اور روشنی کہ اس تیرہ سو برس میں دنیا میں پھیلی یہ بات کبھی دنیا کو حاصل نہیں ہوئی جیسے دریا کا دہانہ کھول دیا جاتا ہے ایسا ہی حال اس تیرہ سو برس میں ہوا کہ علوم اور آرتھمی کے بحر ناپید اکنار نے اپنا منبع کھول دیا جس سے دنیا نہایت درجے کی ترقی پر ہے۔

خداوند کریم نے حضرت سلیمان علیہ السلام کے لیے تانبے کا چشمہ بہا دیا جس سے لگن اور بڑی بڑی دیگیں اور بیل تک تانبے کی بنائے گئے اور ہزاروں من تانبا ہیکل میں خرچ ہوا اور سواری بھی اُنکے لیے وہ عطا فرمائی گئی جو ریل سے زیادہ تیز اور صیرت انگیز تھی اور دو ماہ کا سفر ایک دن میں طے کرتی تھی مگر وہ سواری خاص تھی نہ کہ عام۔

اس زمانے میں ایک نہایت درجے کی کار آمد و ہات لوہا۔ کوئلہ کا دریا بہا دیا جو تمام دنیا میں پھیلا ہوا ہے جس سے لاکھوں کارآمد چیزیں قسم قسم کی بنکر عالم میں پھیل ہی ہیں اور سواری وہ عنایت فرمائی جس کے مقابلے میں پہلی سواری کو کوئی نسبت ہی نہیں ہے۔

رحمت الہی اسی کا نام ہے کہ عام ہو سو اس زمانے میں وہ رحمت ہر جگہ اور ہر مقام پر موجود ہے۔ ان ایسا کہ جسکی نظیر نہیں آسائش یہ کہ جسکا جواب نہیں ہر ایک فریق آزاد اور ہر ایک قوم اپنے حال میں مست ہے۔

اور وہ ایجا دین اور صنعتیں دنیا میں پھیلیں جو کبھی خواب خیال میں بھی نہیں آئی تھیں۔

نے شک اگلے زمانے میں بڑے فلسفی اور بڑے مہیئت دان اور اعلیٰ درجے کے حکما گزرے لیکن یہ روشنی جسکا نھو چھٹی صدی عیسوی کے بعد میں ہوا عالم پر نہیں ڈال سکے۔ یہ حکمت اور یہ علوم اور یہ صنعتیں تباؤ تو کمان تھیں اور یہ زندگی اور امن اور عیش کے سامان کب کسی کے خواب و خیال میں تھے۔

یہ صدقہ اگر انصاف اور تحقیق کی نگاہ سے دیکھو تو اسی عربی عجم کا ہے جسکا نام ملک در ملک پانچون وقت زور کے ساتھ دنیا میں پکارا جاتا ہے اور وحدہ لاشریک کے بعد اگر کوئی اعلیٰ درجہ ہے تو اسی سب سے اعلیٰ اور افضل نبی کا جس نے اپنے جلوے سے تمام جہان کو روشن اور منور کر دیا۔

پہلے انبیا اور پیغمبر جو زمین پر جلوہ گر ہوئے وہ مثل ثوابت اور سیاروں کے تھے اور وہ اُنکے پیش میں اور پیش رو تھے جو برابر علانیہ پیش بینی اور اسکی آمد کی پیشین گوئی کرتے رہے۔ عیسیٰ علیہ السلام سے چونکہ زمانہ اس نبی معظم صلی اللہ علیہ وسلم کا بہت قریب تھا اسلئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کھول کھول کر سنایا کہ ”آسمانی بادشاہت نزدیک ہے“

”فارقلیط آنے والا ہے“۔ اُسکے ایک ہاتھ میں آتش شریعت دوسرے میں تلوار ہوگی۔ بڑے بڑے عالی جاہ بادشاہ اُسکے غاشیہ بردار ہونگے ”اُنکی بادشاہت ابد الابد ہوگی“۔

انبیا کے حالات جنکو یہود۔ نصاریٰ۔ اہل اسلام تسلیم کرتے ہیں اس کے شاہدین کہ کوئی نبی ایسا نہیں ہوا جسکو علم اور حکمت نہیں عطا کیا گیا۔

اُس علم اور حکمت کا ہی یہ ظہور ہے کہ جو دنیا میں اسقدر سامان زندگی ہو رہا ہے۔

تابعین نے انبیا کے نام سے اور نجا الفین نے حکما کے لقب سے اُنکو پکارا۔

ان انبیا نے اپنے نورانی جلوے سے نہ فقط دلوں کو روشنی کیا بلکہ اپنے علم اور حکمت سے

کل لازمہ زندگی کا ہم پہنچایا جس سے یہ ترقی اور روشنی عالم میں پھیلی ہوئی ہے سو دنیا کے ساتھ ہی علم حکمت عنایت ہوا۔

ہزاروں آدمیوں کے مقابلے میں سو پچاس آدمی بھی کچھ حقیقت رکھتے ہیں اور سات تلوار اور تین اونٹ کی بھی کوئی مہم ہوتی ہے مگر مرنا کیا نکر تا خداوند تعالیٰ پر توکل کر کے ایسے خونخوار اور جبری لشکر کے مقابلے کے لیے گنتی کے چند آدمی جنکے پاس صرف سات تلواریں اور تین اونٹ تھے اپنے ہمراہ لیکر گھر سے باہر نکلا۔

یہ عین مقتضای انسانیت جو ان فردی تھا کہ وہ اس وقت میں اپنے اور اپنے معتقدین کی حفاظت کا بندوبست کرتا سو اس کے لیے بجز تلوار کپڑے کے اور کیا صورت تھی۔

جو یہ سمجھے اُسے یہین کہ اسلام کا منشا ہی یہ ہے کہ لوگوں کو بڑے شمشیر مسلمان کیا جائے محض ناقہ و قفیت کا سبب اسلام نے تلوار کے زور سے نہ شک نے نظیر غلبہ پایا مگر ایک متنفس کو بھی اسلام لانے پر مجبور کرنے کا ہرگز منشا اسلام نہیں ہے اور نہ اسلامی تاریخ میں کوئی نظیر ایسیٰ دیکھتا ہے کہ صرف اسلام نہ لانے کے سبب کسی شخص کی گردن ماری گئی ہو۔

اگر ایسا منشا اسلام کا ہوتا تو اتنے عرصے تک ہر ملک اور ہر قوم پر مسلمانوں کا غلبہ یا مخالفت فرنے کا ایک آدمی بھی دیکھنے کو نہیں ملتا۔

واقعی مسلمانوں نے مندر توڑے گرجا گرائے ہزاروں لاکھوں مخالفین کو قتل کیا اُنکے زن و بچے لوٹ ڈی غلام بنائے لیکن یہ حال مخالفت کی حالت میں لڑائی کے وقت ہر ایک قوم کا ہوا ہے کسی قوم نے غلبہ کی حالت میں ہرگز کمی نہیں کی۔

اسلام پر کیا منحصر ہے ملکی لڑائیاں جو روے زمین پر ہوئی ہیں اُن پر نظر ڈالو کہ ایک قوم نے دوسری قوم کے ساتھ کیا کیا کیا۔

جنگ مہا بھارت میں پانڈوؤں نے کوروؤں کا گلا کاٹ کر خون تپایا اور اُس خون کو پکیر کر یہ کہا کہ ”ایسا میٹھا شربت عمر بھر نہیں پیا۔“

چنگیز خان جو بوہد مت کا پابند تھا اُس نے بالکل نسل انسان کو منقطع ہی کرنا چاہا تھا سوائے قتل غلام اور لوٹ مار کے کوئی کام اُس کو پسند نہیں تھا۔

قدرت نے یہ ذخیرہ اسی وقت کے لیے روز ازل سے محفوظ رکھا تھا اور یہ رحمت الہی
رسول عربی کی امت کے لیے مخصوص کی گئی تھی جبہ نبوت کو ختم کرنا منظور نظر تھا
وہ وعدہ جو کیا گیا تھا کہ ”تیرے بھیجنے سے یہی مطلب ہو کہ دنیا کو رحمت
سے بھر دیا جائے“ کیسا سچا اور پورا ہوا اسی واسطے رحمت للعالمین
کے لقب سے وہ ختم المسلمین پکارا جاتا ہے۔

یہ قرار پا چکا ہے کہ ہندوستان میں ترقی جب قدر ہوئی ہے اور علوم شائع ہوئے
ہیں یہ یورپ کا برتو ہے لیکن دیکھنا چاہیے کہ یورپ میں یہ شایستگی کہاں
سے آئی اور کس قوم کی بدولت یورپ اس قدر مذہب اور شایستہ ہوا نہ یہی
یورپ پانچ سو برس پہلے نہایت ہی تاریکی میں پڑا ہوا تھا اور سب اقوام سے
بدتر اسکی حالت تھی سو یورپ کے وحشیوں اور جاہلون کو یہ تہذیب اور شایستگی
بدولت اہل عرب و اہل روم کے حاصل ہوئی جسکے دلون پر جب لوہ اس
عربی آفتاب کا پڑا ہوا تھا جسے عالم کے روشن کرنے کو فلک سے جلوہ ڈالا تھا۔

جب تک اہل یورپ اپنی تقلید آباؤی اور پابندی رسم سے دست بردار نہیں ہوئے
اسوقت تک انکو ترقی کا ذینہ نہیں ملا اور وہی جمالت کی گھنگور گھٹا انپر چھائی رہی۔
جن لوگوں نے اس دلو العزم پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو قہر الہی کا نمونہ گمان کیا ہو وہ قاتلانہ
فطرت کو ملاحظہ نہ فرمائیں۔

نے شک جب تیرہ برس تک نافرمان بندوں نے اس سچے اور برگزیدہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم کا کٹنا نہیں مانا اور اسکی جان کے اس قدر دشمن ہوئے کہ جسکے باعث وہ اپنا
مقدس وطن چھوڑ کر جلاوطن ہوا اور پھر وہاں بھی انھوں نے اس کو امن سے نہیں
نیٹھنے دیا اور ایک لشکر تیار کر کے اسپر چڑھائی کی ایسی حالت میں کوئی اہل انصاف
ہکو تہلے کہ چارہ کار بجز تلوار کیا تھا۔

جو لوگ معترض ہیں کہ دین اسلام نے خون کی ندیاں زمین پر بہا لیں اور لاکھوں جاں نثیں
 لیں وہ بہ نظر غور قانون قدرت کو ملاحظہ کریں۔

اب یہ خیال ہو سکتا ہے کہ جب قانون قدرت یہی ہے کہ وہ مواد فاسد اور خلط کا سد
 کی طرح نافرمان اور سرکشوں کو چھانٹتا رہتا ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ اب اس کا عمل در نہیں
 اور اسلامی شمشیر میان میں ہے۔

بلاشبک اس وقت اسلامی تلوار میان میں ہے اور اس حالت میں وہ میان میں ہی رہنی چاہیے۔
 قانون قدرت کسی حالت میں نہیں بدل سکتا مگر وہ کبھی کسی صورت سے اور کبھی
 کسی وضع سے اپنا عمل کرتا ہے۔

انگلستان میں کوئی مسلمان بادشاہ جہاد کرنے نہیں گیا۔

امریکا پر کسی نے فوج کشی نہیں کی۔

ہندوستان میں ایک عرصے سے اسلامی تلوار سرنگون ہے۔

مگر **انگلستان** کے شہر لیورپول میں ایک غازی مسٹر کو سلم اور امریکی
 مسٹروب ایک مجاہد ایسا پیدا ہو گیا کہ لاکھوں فوج بھی وہ کام مذہبی جوان و جوان
 مردوں نے کام دیا۔

ہزاروں تلواریں اور خنجر وہ کارروائی نہ کرتے جو انکی زبان اور قلم نے کی۔

ان جوان مردوں کے قلم اور زبان نے مخالفین کے روبرو اسلام کو سرخرو کر کے دکھلادیا
 اور ثابت کر دیا کہ تمام دنیا میں **اسلام** ہی خدائی مذہب ہے۔

ہندوستان میں صد ہا رسالے اور اخبار جو روزمرہ شائع ہوتے ہیں جہاد کا کام
 لے رہے ہیں۔

سفر کی آسانی علم کی روانی جہالت کو اٹھاتی اور مٹاتی جاتی ہے مختلف علوم اور
 اقوام کا میل جول اس تاریکی کو دور کرتا جاتا ہے جو ہزاروں برس عالم کو گھیرے ہوئے تھی

مہاراجہ رام چند راجی نے صرف ایک عورت کی خاطر تمام لنگا کو غارت کیا۔
 یہودیوں اور عیسائیوں نے معبودوں میں وہ ظلم کئے جنکو سنکر کلیجہ پھٹتا ہے۔
 مسلمانوں نے زن اپنے بچے کو کمین قتل نہیں کیا مگر یہود اور نصاریٰ کی تلوار نے
 سب کو ایک کھیت میں شہید کیا۔

بخت نصر۔ کانسٹنٹین اور ہونا پارٹ کے واقعات ملاحظہ کر لو۔
 اسلامی تلوار واقعی چل رہی تھی اور لوگوں کے سر زمین پر اولوں کی طرح گرتے تھے مگر وہ تلوار
 ایک بجلی تھی جو رحمت کا مینہ برساتی تھی۔

لوگوں کے خون سے جو زمین لالہ گون ہو رہی تھی وہ زبان حال سے بتلا رہی تھی کہ یہاں
 جہن کھلے گا اور وہ بہار آئیگی جو کبھی دیکھی نہ سنی ہوگی۔
 وہی قتل اور خون ریزی جسکو آپ منونہ قہر الہی کا خیال کرتے ہیں آئندہ نسلوں کی ترقی اور
 زندگی جاودانی کا باعث ہو گیا۔

آج جو یہ بہار دنیا میں آ رہی ہے وہ اُسی تلوار کی بدولت ہے جو **عربوں** کے ہاتھ میں تھی۔
 وہ ایک معاف فاسد تھا جس نے دنیا کے جسم کو خراب کر رکھا تھا اور یہ مواد فاسد کئی صدیوں سے جمع ہو رہا تھا
 جسم میں جب تک خلط فاسد رہتا ہے جسم تندرست نہیں رہ سکتا۔
 خود طبیب قسم قسم کی ادویہ سے خلط فاسد کا اخراج کرتا ہے کس غرض سے صرف مریض کی صحت کے لیے
 وہ فصدین کھلواتا ہے سہل دیکر خلط فاسد کا دفعیہ کرتا ہے کس مراد سے بیمار کو
 شفا دینے کے واسطے؟

باغبان میوہ دار درختوں کی ڈالیاں چھانٹ کر برابر کرتا ہے عین شفقت سے۔
 باوصر صرکیا برگی درختوں کو پت جھڑ کر کے ننگا کر دیتی ہے عین رحمت سے۔
 خزان بہار کا خاص سبب ہے اگر خزان نہ تو بہار کا ہونا ناممکن ہے۔
 اس سے ظاہر ہوا کہ فطرت نے یہ قانون جملہ مخلوقات کے واسطے بنایا ہے۔

یہود مذہب والوں نے ہندوستان سے بت پرستوں اور برہمنوں کو کیسا چھانٹا
عیسائیوں نے یہودیوں کو اور یہودیوں نے عیسائیوں کو کس قدر کاٹا۔

کون سی قوم ہے کہ جس نے بحالت قوت دوسری قوموں پر جہاد نہیں کیا تیرم سے
تو ان مذہب کے ساتھ رہی ہے۔

یہ خداوند کریم کی عین رحمت ہو کہ اُس نے قہری ارادت سے رجعت فرما کر رحمی ارادت
کا عمل فرما رکھا ہے جو خلقت اگلے قہر اور غضب الہی سے محفوظ اور مصون ہے۔

جو مضمون تحریر ہو رہا ہے اور جس دعویٰ کا ثبوت دیا جا رہا ہے وہ عنوان فراموش نہیں
ہونا چاہیے کہ ”سچا مذہب از روی فطرت وہی ہے جس کے اصول تیرم سے ہیں اور
اُن میں تبدیلی نہیں۔“

سو وحدانیت جو سب اعلیٰ اصول مذہب کا ہو اُس کو جیسا مسلمانوں نے پکڑا ہے
اور جقدر اُن کے یہاں اس کا تشدد ہے وہ کسی کے یہاں نہیں جب تک کوئی شخص دل اور
زبان سے یہ اقرار نہیں کرتا کہ ”خدا کے سوا کوئی معبود نہیں“ اس وقت تک وہ دائرہ اسلام
میں داخل نہیں سمجھا جاسکتا۔

دوسرا اسی جملے کا ایک جزو اور ہے حسین و سرائیوں کا یہ وہ کیا ہے! وہ یہ ہے کہ
”محمد خدا کا رسول ہے۔“

رسالت کا ثبوت فطرتی اور اُسکی ضرورت قدرتی ہم پیشتر بیان کر آئے ہیں یہاں اسلام
اس دوسرے اصول کی یہ بحث ہم کرنا چاہتے ہیں کہ قدرت نے انبیاء کا مبعوث
فرمانا کیوں موقوف کر دیا اور ایک خاص ذات پر کس وجہ سے نبوت کو ختم کیا۔

دن رات۔ گرمی۔ سردی۔ برسات تو بدستور ہوتی ہیں الہام میں کیوں کمی نہ ہوئی اور
وہی آئی کیوں بند ہو گئی جب کہ وہ موافق فطرت تھی جس حالت میں اور کوئی قاعدہ نہیں
بلا تو یہ روحانی قانون کا اصول کیوں تبدیل فرمایا گیا۔

صد ہا اشخاص تعلیم پا کر ان کتابوں کے ترجمے اُردو اور انگریزی شائع کر رہے ہیں جبکہ حال محض پردے میں تھا۔

جو لوگ اپنی مذہبی کتابوں کے حال سے بے خبر اور آباؤی تقلید کی زنجیر میں جکڑے ہوئے ہیں وہ اُس سے نکلنے اور اس زنجیر کے توڑنے کی کوشش میں لگے ہوئے ہیں۔

چونکہ جھوٹے پادریوں میں ہوتے جھوٹے مذہب ہیں وہ خود پست و رذیل اور حقیر ہوتے جاتے ہیں اگر یہ اگرچہ راہِ راست پر نہیں آئے مگر بت پرستی سے توبیر اور توحید کی جانب مائل ہو چکے ہیں عیسائی گو جو جو مسلمان نہیں ہوئے لیکن اسلام کی تصدیق تو بیکار بیکار کر رہے ہیں ایسی حالت میں کیا ضرورت شمشیر زنی کی ہے۔

قانونِ قدرت ایک دوسرے پر لائے میں اپنا عمل کر رہا ہے۔

ابتداءً آفرینش میں جہاد نہیں تھا اور رسولوں کے معجزات دکھ کر ایمان دار لوگ انکی تصدیق کر لیتے تھے جب دنیا زیادہ بڑھ گئی اور علم و حکمت سے لوگ آگاہ ہوئے اور جادو رل جوتش دنیا میں پھیل گیا تو معجزات کو بھی سحر گمان کرنے لگے۔

خداوند جل و علی شانہ کے رسولوں کو بر ملا یہ کہتے تھے کہ ”یہ جھوٹا جادو گر ہے“ تب غلط فائدہ کے دفعیہ کے واسطے جہاد کا حکم نازل ہوا جس کا عمل ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ رہیگا مگر موقع بہ موقع جو وقت ایمان دار لوگوں کے امن اور حفظ جان و آبرو میں خلل اندازی ہوگی اسی وقت انکو تلوار پکڑنا منسوخ ہے۔

وقت ضرورت چونکہ گریز دست بگیر و دستگیر شمشیر کشیدن یہ امر سرگز نہیں ہے کہ جہاد کا حکم اسی وقت تھا اور آئندہ کے واسطے نہیں ہے اور جہاد سے کوئی قوم خالی نہیں رہی۔

موسیٰ۔ داؤد علیہما السلام کے حالات عیسائی اور یہودیوں کے واقعات سری کرشن جی اور رام چند جی کے تذکرات اُسکے شاہد ہیں۔

گر کیا نہ نظر پہلے سے پر نہیں گئی جیمیں و اٹ کا ہی حصہ تھا جسکو قدرت نے اس غرض کے واسطے انتخاب کیا تھا۔

جیمیں و اٹ کوئی بڑا فلسفی یا کوئی یونانی حکیم نہیں تھا ایک ادنیٰ کوئلے کی کان کھودنے والے مزدور کا بیٹا تھا جس نے یہ **دخانی انجن** بنا کر سکوحیرت میں ڈال دیا۔

اسی طرح سے ہر سال نئی ایجادیں اور نئی کلین کثرت سے جاری ہو رہی ہیں جب تک دیکھ کر عقل حیران ہوتی ہے۔

پس ایسے نامے میں کیا اثر ان معجزات کا لوگوں پر ہوتا۔

اس لیے قدرت نے چاہا کہ کوئی ایسا معجزہ دیکر ایک بڑا زبردست اور اولوالعزم پیغمبر دنیا میں بھیجا جائے کہ جس سے بڑے بڑے فلسفی اور فرمیسین عاجز ہو جائیں اور وہ معجزہ ایسا پایدار اور محکم ہو کہ پھر اُس کے مقابلے میں کسی معجزے کے اظہار کی ضرورت نہ رہے اور اُنہی میں وہ مذہب جو ابتداء سے آفرینش سے جاری کیا گیا ہو مکمل کر دیا جائے۔ اصول کے سوا جس قدر اعمال اور طریق تمدن ہیں وہ سب بتلائیے جائیں کوئی دقیقہ نہ ہی فروگزاشت کیا جائے جملہ مذاہب کا تذکرہ اور اوامر اور نواہی کے سوا قیامت کے حالات اور جزا و سزا کے بیانات اُنہیں مستلجم ہوں۔

ہدایات و فیہی اخبار میں یہ اس وجہ سے نظیر ہو کہ اُسکا تانی تلاش کرنا محال یقین کیا جائے۔ ایسے سب سے زیادہ زبردست اور اولوالعزم اور افضل پیغمبر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سرزمین عرب میں مبعوث ہوئے کہ جسکی بڑے بڑے حکیموں اور فلسفیوں نے تصدیق کی۔ اُنکے زبردست اور سب انبیاء سے بڑھ کر اور اعلیٰ ہونے کا ادنیٰ نمونہ معجزہ **شق القمر** ہے جسکو تمام عرب تسلیم کرتا ہے اور کسی نے آج تک اُسکی تردید نہیں کی۔

حالانکہ مخالفین نے اُسکو دیکھ کر یہ تو کہا کہ محمدؐ بڑا جادوگر ہے جس نے چاند کو بھی شق کر کے ٹکھلایا مگر یہ کسی نے نہیں کہا کہ چاند شق ہوا ہم نے نہیں دیکھا۔

لیکن اسکو یہ نظر غور انصاف اور تحقیق کی رو سے دیکھا جاتا ہے تو اسکا عمل در آمد پہلے سے ہزار درجہ بلکہ لاکھ درجے زیادہ پایا جاتا ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام سے لگا کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک جب قدر انبیاء اور رسولؐ ہر ایک انھیں چار اصول کا وعظ اور درس دیتے رہے یعنی توحید۔ رسالت۔ قیامت۔ جزا و سزا۔

کسی نبی اور پیغمبر نے ان چاروں اصول کے اعلان اور اظہار کرنے میں کسی قسم کی کوتاہی نہیں کی اور سب نے اپنی صداقت کے واسطے معجزے دکھائے کسی نے پہاڑ سے اوٹنی نکال دی کسی نے عصا کو اڑا دیا اور اپنے کف دست کو بیضیا اور کسی نے مردوں کو زندہ کر کے دکھلادیا۔

مگر جب سحر اور فلسفہ کا روز ہوا تو معجزات کے بھی منکر ہو گئے اور انبیاء کی تکذیب کرنے لگے اور آئندہ کو یہ زمانہ آنے والا تھا جس میں فرمیں اور سحر یزم جاری ہونے کو تھے اور فلسفہ اور دیگر فنون گھر گھر اور گلی گلی پھیلنے والے تھے۔

یہ تار برقی اور ریلوی جو آدمی کی صنعت اور ایجاد ہے کتنا بڑا اعجاز ہے اور جب اسکی حقیقت پر نظر کی جاتی ہے تو کچھ بھی تعجب انگیز بات نہیں معلوم ہوتی

ایک ایسے شخص کے روبرو جو فلسفہ سے ناواقف ہو اس گاڑی اور تار برقی کا سنے کبھی نام بھی نہ سنا ہو ذکر کیا جائے تو وہ اسکو معجزے سے بڑھ کر سمجھیں گے اور نہایت مبہر حیران اور ششدر رہیں گے جسکی حقیقت ایک ادنیٰ طالب علم کے روبرو ایسی عجیب اور وہ یہ کہتا ہے کہ پہلے لوگوں کی نظر ایک ذرا سی بات پر لگی کہ دھوئین اور بھاپ میں اتنی بڑی قوت ہے اور برق میں یہ اثر ہے۔

کھانا سبکے گھر میں پکاتا ہے کوئی عورت ادنیٰ سے ادنیٰ بھی اس بات سے ناواقف نہیں کہ بھاپ میں زور ہے صد ہا مرتباً انکی ہانڈی کے سر پویش بھاپ کے روزے الگ سے پڑتے ہیں

سب اقوام کی تاریخیں اور سب مذہبوں کے دفتر حیان ڈالو کہ میں ایسا تذکرہ نہیں ملے گا جس میں
 اسی نے آسمان سے ایک بادل کے ٹکڑے کو بھی مسخر کر کے دکھلا دیا ہو۔
 یہ ایسا بڑا معجزہ ہزاروں شہادتوں اور معتبر روایتوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر حالات
 میں ہم کو ملتا ہے۔

مسیح علیہ السلام کا بے باپ کے پیدا ہونا واقعی حیرت انگیز اور تعجب خیز معجزہ ہے لیکن
 حضرت آدم علیہ السلام کا وجود نہ ان باپ کے اُس سے کئی ہزار برس پہلے ہو چکا ہے۔
 جعفر ابنیاء اور رسولون نے اپنے اپنے معجزے دکھائے اُن میں سے کسی ایک
 کا بھی نشان عالم میں نہیں ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ قرآن ہر گلی اور کوچے میں
 طشت از بام سبکے پیش نظر ہے جسکی عبارت کی بے نظیر فصاحت اور بلاغت اور بے مثل
 ہایت اور عینی اسرار کا اظہار اور اسکی تہذیب اور شائستگی کی تسانت پکار پکار کر اعلان کر رہی
 ہے کہ یہ کلام الہی ہے جسکی نظیر نہ آج تک ہوئی اور نہ آئندہ کو قیامت تک ہو۔
 ایک معجزہ اُس نبی معظم کے دست مبارک سے ایسا کر دکھایا کہ جب کا نام آسمان پر جلوہ گر
 ہے اور دوسرا معجزہ زمین پر بند روں کے لیے ایسا چھوڑ دیا کہ جو قیامت تک اسی شان
 اور ہایت کے ساتھ جلوہ افروز رہیگا۔

ایسا ہی اعلیٰ اور افضل نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس لائق تھا کہ جو دین کی تکمیل کرے اور اُس کے
 انبیا اس درجے کے ہوں جو تبلیغ احکام الہی میں انبیا کا کام دین کیونکہ دنیا ڈھننے والی
 تھی دس میں پچاس سوا نبیا سے کیا کام چل سکتا تھا۔

انہیں دین کے اصولوں کو جو ابتدا میں قائم کیے گئے تھے ہر ایک شہر ہر ایک قصبہ ہر ایک
 گاونہیں ہر ملک کے اندر علماء اسلام ڈنکا بجا رہے ہیں جسکی آواز ہر کان میں پہنچی ہو
 یہی کام تھا جسکے واسطے نبی اور پیغمبر مبعوث ہوتے تھے سو وہ کام پہلے سے لاکھ درجے
 زیادہ تاکید کے ساتھ برابر جاری ہو رہا ہے۔

پہلے نبیوں نے معجزات دکھلانے میں بے شک کمال کیا ہے اور ہزاروں لاکھوں معجزے انھوں نے دنیا کو دکھلانے کسی نے زمین کو اور کسی نے ہوا کو اور کسی نے بحر قازم کو مسخر کر کے دکھلادیا لیکن آسمان پر کسی کے معجزے کا ظہور نہیں ہوا۔

علاوہ ازیں پہلے انبیاء کے معجزات حاضرین کے معاینہ کے لیے ہوتے تھے جنکو قیام نہیں تھا وہ ایک وقت کرشمہ قدرت کا ہوتا تھا۔

کوئی پیغمبر اپنا معجزہ ہمیشہ کے لیے دنیا کے دکھلانے کو چھوڑ کر نہیں گیا جیسا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا معجزہ چھوڑا جو ہر وقت اور ہر جگہ موجود اور وہیابی زندہ ہے وہ اُس سے بھی بڑا معجزہ ہے جسکو تمام دنیا قرآن کے نام سے پکارتی ہے۔

پس ہم انھیں دو معجزوں کے اعلیٰ اور افضل ہونے پر بڑا زور سے دعویٰ کرتے ہیں کہ۔

| | |
|--------------------------------|---------------------------------|
| ”محمدؐ کے اندجگ میں نہیں | ہوا ہے نہ ایسا نہ ہو گا کہیں“ |
| ”یا صاحب الجہاں و یا سید البشر | من و جہک المنیرت نور القمر |
| لا یکن الشناکما کان جہت | بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر“ |
| آہن مرکزہ و ہفت جدول | گرداب سپین موج اول |
| چابک قدم باطافلاک | والا گہر محیط لولاک“ |

ارباب دانش اور صحابہ منین ذرہاں دیر کے واسطے دنیا کی تاریخ پر نظر ڈالیں اور بغور ملاحظہ فرمائیں کہ اس دے زمین پر حضرت آدم علیہ السلام کی نسل میں ہزاروں پیغمبر ہزاروں نبی ہزاروں ولی ہزاروں حکیم لاکھوں فلاسفہ کروڑوں سائنس دان حضرات گزرے ہیں جس کسی نے کوئی کرشمہ اپنی خرق حادث یا علم اور سحر کا دکھلایا وہ زمین پر ہی دکھلایا آسمانی جانب کسی نے رخ تک نہیں کیا۔

چاند۔ سورج تو بڑی چیز ہیں کسی ستارہ پر بھی دسترس نہیں ہوا نہ کسی کا معجزہ وہاں تک پہنچا اور نہ کسی کی حکمت اور جادو نے یہ کمال دکھلایا۔

حضرات! یہی باتیں تھیں جنکو انبیاء اور پیغمبر سناتے تھے اور یہی باتیں تھیں جنکی خاطر
خدا کے رسول قوم کے عذاب اٹھاتے تھے۔

یہی باتیں تھیں جنکے منوانے کے لیے آسمان سے طوفان اور پتھر برستے تھے۔ اور یہی
باتیں تھیں جنکے واسطے پے بہ پے انبیاء اور رسول عالم شہود میں جلوہ گر ہوتے تھے۔
یہی وہ ہدایت تھی کہ جسکو ارباب دانش صاحب قسمت حاصل کر کے نوید جاودانی حاصل کرتے تھے
اور یہی وہ وحی اور پیام الہی تھا کہ جسکے تسلیم نہ کرنے سے لاکھوں قوم کے سردار دنیا اور
آخرت کا دائمی وبال اپنے سر پہ لیتے تھے۔

انھیں کلمات نورانی نے روحانی زندگی بخشی اور انھیں احکام نے عذابِ ثواب کی فرخندگی
بخشی انھیں دل نواز صداؤں نے اقوام کو ہند ب بنایا اور انھیں دگداز آوازوں نے
عالم میں ہر نوک مچایا اسی نور نے دنیا میں یہ اُجالا ڈالا اور اسی کے باعث حضرت
آدم علیہ السلام کو بہشت سے نکالا۔

انھیں کے اظہار کے لیے وید اور زندوستان بنائے گئے اور انھیں کی تاکید کے لیے
توریت۔ زبور۔ انجیل اور قرآن نازل فرمائے گئے۔

جس حالت میں رسالت اور نبوت کا کام اس درجہ زور شور کے ساتھ عالم گیر ہو
رہا ہے تو پھر کیا ضرورت نبی اور پیغمبر کی ہے۔

فطرت کی عادت ہی یہ ہے کہ کامل اپنی قیمت کامل اور ناقص قیمت ناقص پاتا ہے جو میوہ
خام ہوتا ہے اسکی قیمیت اور پختہ اپنی قیمت پختہ لیتا ہے اور پہلے سے کوئی میوہ
یا پھل پختہ اور کامل برآمد نہیں ہوتا اول خام اور ناقص ہو کر بعد میں پختہ اور کامل ہو جاتا
ہے اسی طرح سے دین پہلے خام اور ناقص تھا جسکو اس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
دست مبارک پر کامل اور پختہ کر دیا گیا۔

اسی واسطے اسکے تسلیم کرنے اور عمل کرنے والے بھی پہلے فرمانبردار بندوں سے کامل اور پختہ ہیں۔

ایک ایک بچہ گلی گلی اور کوچہ کوچہ پکار رہا ہے کہ ”اے لوگو خدا کی عبادت کرو اس کے
سوا کوئی معبود نہیں ہے“

”اُس کے حکم میں کسی کو دخل اور اختیار نہیں ہے“

”آسمان اور زمین اور جو کچھ اُن کے اندر ہے سب کا خدا مالک ہے“

”جنکو تم اس کا شریک اور اپنے کام کا کفیل سمجھے ہوے ہو اُنکو ایک چھوڑے کے
بھلا کا دینے کا بھی اختیار نہیں ہے“

”پاک ہے اللہ ان باتوں سے جنکو تم شریک کرتے ہو“

”خدا سے ڈرو تا کہ تم دنیا اور آخرت میں آرام پاؤ“

”دنیا کی زندگی اور اُنکی عیش و آرام سب فانی ہیں جو خواب خیال ہو جائینگے آخرت کا لطف
اور عیش جو مرنے کے بعد ملے گا وہ ہمیشہ کے لیے پائدار اور باقی رہیگا جسکو کوئی تم سے کبھی
نہیں لے سکے گا اور جس چیز کو تمہارا دل چاہیگا وہ وہاں فوراً ملے گی“

”اس ناپائدار کی خاطر کیوں عیش جاودانی کو ہاتھ سے کھوتے ہو“

”سیدھا راستہ اختیار کرو اور سیدھا راستہ ہی ہے کہ خدا کے سوا کسی کی پرستش مت کرو
اُس کے حکم اور اختیار میں کسی کو شریک مت بناؤ“

”خدا اور اُس کے رسول کی اطاعت کرو“

”از روئے فطرت تمہاری نظر اس بات پر جاتی ہے کہ بیشک مالک ہمارا پروردگار ہے
پھر اسی پر کیوں نہیں جھے رہتے آباؤی تقلید اور رسم کی پابندی پر کیوں عاقبت خراب کرتے ہو“

”موت کا نقارہ سہر پہنچ رہا ہے اور ہر وقت اور ہر جگہ سے یہ صدا برابر آرہی ہے
پھر تم کیوں نہیں ہوشیار ہوتے“

”خدا کیلئے نہ اُس کے بیٹا ہو اور نہ وہ کسی کا بیٹا ہو اور نہ اُس کے گوت ہو اور اللہ بے پروا ہے“

”کیا تم نے یہ سمجھ کھا ہے کہ تم کو یونہی پیدا کیا ہے اور تم خدا کے پاس واپس نہیں جاؤ گے“

”میں تم سے کوئی اجر نہیں چاہتا ہوں میرا اجر اللہ رب العالمین پر ہے۔“
 ”میں تم کو ایک ہی نصیحت کرتا ہوں کہ تم دو ایک ایک کھڑے ہو کر سوچو کہ تمہارے
 اس ایثار مر کو کچھ جنوں تو نہیں ہو گیا ہے یہ تو تم کو ایک بڑی آفت سے بچانے کے لیے
 متنبہ کرتا ہے اور تم سے اجر کچھ نہیں مانگتا۔“

”اگر میرے ایک ہاتھ میں آفتاب و دوسرے میں ماہتاب فیدوتب بھی میں اس تہمت
 خلق اللہ سے جس کا مجھ کو حکم ہے باز نہیں رہ سکتا۔“
 یعنی دولت دنیا جس پر مجھ کو تم للچاتے ہو کیا چیز ہے چاند سورج جن پر تمام دنیا کے کارخانے
 کا دار و مدار ہے اور جن کا ہاتھ میں آنا ناممکن ہے اگر یہ بھی مجھ کو سوپ دو اور میرا پیر قبضہ کرادو
 تب بھی میں احکام الہی کے پونچھانے میں کمی نہیں کر سکتا۔

”اگر تم سچے ہو اور مجھ کو جھوٹا سمجھتے ہو تو قرآن جیسی ایک سورت ہی تین چار یا آٹھ دس
 آیتوں کی برابر بنا لاؤ۔“

بھلا ایک آن پڑھ آدمی بڑے بڑے علما۔ شعرا فصحاء عرب کے روبرو کب ایسا دعویٰ
 کر سکتا ہے یہ وہی غیبی زور تھا جسکی قوت سے وہ احکام الہی کی تبلیغ پر مامور ہوا
 تھا جو یہ دعویٰ کرتا تھا۔

”اے لوگو! خدا کی عبادت کرو جو تمہارا اور تمہارے باپ دادا کا مالک ہے۔“
 ”اُمی کے آسمان اور اسی کی زمین ہے۔“

”میں اور تم سب اُسکے ناجیز بندے ہیں۔“
 ”اُسکی ذات کے سوا کوئی خدائی کے لائق نہیں۔“

”قسم ہے روشن کتاب کی۔ ہم نے بنایا ہے اُسکو عربی زبان کا قرآن۔ تاکہ تم سمجھو
 اور یہ کتاب لوح محفوظ میں ہمارے نزدیک بلند مرتبہ حکمت والی ہے۔“
 ”یہ کتاب اللہ زبردست حکمت والے کی طرف سے اتری ہے۔“

جیسے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سب انبیاء اور رسولوں میں اعلیٰ اور افضل ہے اس کے تابعین بھی کامل دین پانے سے پہلے بندہ نئے اعلیٰ اور اشراف ہیں۔

اس وقت بڑے بڑے بادشاہ اور اعلیٰ درجے کے حکما اور بہادر اور فریبی۔ مکار۔ ساج اور شاعروں کا تذکرہ سبکے ہاتھ میں ہے جو مختلف اقوام اور ممالک میں گزرے ہیں اور لاکھوں قسم کے صاحب کمال اور ذی فنون اور شعبہ سے باز دنیا میں ہوئے ہیں ان کے حالات کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات سے مقابلہ کرو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جو یہ دین جاری کیا تو اس میں ذاتی فائدہ کچھ بھی حاصل نہیں ہوا۔

ابتدائی حالت اس گزیدہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو فقر و فاقہ اور قوم کی تکالیف میں گزری اور وہ زمانہ کہ تمام ملک عرب اس کے تابع فرمان تھا اور جان و مال اس کے شائے پر قربان کرنا اپنی حیات جاودانی جانتا تھا۔ ان دونوں حالتوں کا موازنہ کرو۔

ایک وہ وقت تھا کہ ہر ایک متنفس جان کا خواہاں تھا اور زمین بھی وطن کی دشمن معرہ تھی اور اس دوسرے وقت میں لاکھوں آدمی جان و مال سے حاضر تھے اس نبی معظم صلی اللہ علیہ وسلم کے فراج میں ذرا بھی تغیر نہیں ہوا۔

جیسا اُس حالت میں وہ اپنے کو مسکین اور غریب بندہ سمجھتا تھا ایسا ہی اب سبکے ساتھ لطف اور اکرام سے پیش آتا تھا اور غریبی گذران کرتا تھا۔

اور جس کلمہ کی خاطر وہ پہلے وقت میں جان کھپاتا تھا اسی کے واسطے وہ اس دوسرے وقت میں نہایت سرگرمی اور جہد بلیغ سے غرور سے اور جہاد کرتا تھا اور ہر دم ہمہ تن اٹھیں مشغول تھا۔

اگر یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سچا اور برگزیدہ منجانب اللہ نہوتا اور اُس ہدایت و تلقین سے اٹکی کوئی ذاتی غرض متصور ہوتی تو وہ یہ کبھی نہ کہتا کہ ”میں بھی تم جیسا ایک خدا کا بندہ ہوں“ ”مجھ پر اور میری اولاد پر زکوٰۃ خیرات حرام ہے“

و اے حکیم کی طرف سے نازل ہوئی ہے

”تجھ سے وہی بات کہی جاتی ہے جو تجھے پہلے رسولوں سے کہی جاتی تھی۔“

”جسکے ہاتھ میں اگلی آسمانی کتاب ہو وہ جگہ کو ایسا پہچانتے ہیں جیسا اپنے بیٹوں کو۔“

”یہ آیتیں ہیں روشن کتاب کی اور تحقیق تو البتہ ہمارے بھیجے ہوئے رسولین سے ہو۔“

”آج میں نے تمہارے لیے تمہارے دین کو کامل کر دیا اور اپنی نعمت تمہارے اوپر پوری

کر دی اور میں نے تمہارے لیے دین اسلام کو پسند کیا۔“

”قسم ہے ستارے کی جبکہ جھکے تمہارا صاحب (محمدؐ) نہ نگراہ ہوا ہے اور نہ بہکا ہے

اور نہ وہ اپنی خواہش سے بولتا ہے یہ تو وحی ہے جو اُسپر آتی ہے۔“

”بتلاؤ تو سہی اگر یہ کتاب (قرآن) اللہ کی طرف سے ہو اور تم اس کے مستکر ہو چکے۔“

تو اسکا انجام تمہارے حق میں کیسا زہر قاتل ہوگا۔

”تو پھر کوئی ایسی کتاب لاؤ اللہ کے پاس سے جو ان دونوں سے (توریت اور قرآن) سے

ہدایت میں بڑھ کر ہو کہ میں اُسپر چلون اگر تم سچے ہو۔“

”کیا اگویہ کافی نہیں کہ ہم نے تجھے کتاب نازل کی جو اُنکے سامنے پڑھی جاتی ہے البتہ

اس میں رحمت اور نصیحت ہو اس قوم کے لیے جو ایمان لاتے ہیں۔“

”قسم ہے قرآن پر حکمت کی کہ بیشک تو (اے محمدؐ) رسولوں میں سے ہے سیدھے راستے

پر۔ قرآن نازل کیا ہوا ہے بڑے زبردست مہربان کا تاکہ اُس قوم کو ڈر سناوے کہ لگے

باپ دادا کو بھی ڈر نہیں سنا یا گیا سو وہ غافل ہیں۔“

”پھر قرآن کے بعد کون سے بیان پر ایمان لاؤ گے۔“

صاحبو! ذرا غور کرو کہ یہ باتیں پر حکمت و ہدایت کوئی فریبی مکار۔ جادوگر شیعہ باز

کر سکتا ہے اور ابتداء سے بنی نوع انسان سے آج تک ایسے دُربے ہا کسی شاعر یا ساحر نے اُسکے ہیں۔

”نئے شک آسمانوں اور زمین میں ایمان داروں کے لیے نشانیاں ہیں۔“

”اور تمہارے پیدا کرنے اور جانوروں کے پھیلانے میں یقین لانے والوں کے لیے نشانیاں ہیں۔“

”اور رات دن کے چلنے اور آسمان سے روزی نازل کرنے میں کہ اس خشک مین کو شاداب

کرتا ہے اور ہواؤں کے بدلنے میں نشانیاں ہیں۔“

یہاں دہریوں اور فلسفیوں کے سمجھانے کے واسطے ”عزیز و حکیم“ اپنے دو بڑے صحت

ابتداء کلام میں بیان فرما کر از روئے فطرت بتلاتے ہیں کہ جس نے بدست حکمت والے نے

یہ قرآن اتارا ہے اُسکی قدرت کی نشانیاں زمین اور آسمان میں بہت ہیں جنکو تم گھونے

دیکھتے ہو انہیں غور کرو اور نیز اپنی پیدائش اور جانوروں کی پھیلاؤ کو حکیمانہ اور فلسفیانہ نظر

دیکھو کہ کس حکمت اور خوبی سے بنے تھو اور جانوروں کو بنایا ہے اور کس طرح سے ہم زندہ زمین

کو سرسبز اور شاداب کرتے ہیں اور دن رات اور گرمی جاڑہ برسات میں ہوا کو تبدیل کرتے ہیں

اس سے ہمارا خالق ہونا ہر ایک کے بیان کر رہی ہے پھر کیسے کہتے ہو کہ کوئی خالق نہیں ہے۔

اگر یہ عالم حادث نہوتا اور قدیم سے از خود ایسا ہی بنا ہوا ہوتا تو اس میں یہ تغیرات نہوتے اور

اس طرح سے دن رات نہ پلٹتے ہر گھڑی اپنا رنگ نہ بدلتے۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ کوئی بڑا بدست حکمت والا ہے جسکے قبضہ قدرت میں یہ

آسمان اور زمین اور ہوا اور منہ اور دن اور رات کہ جس وضع اور طرز پر

وہ چاہتا ہے اسی طور سے یہ اپنا طور کرتے ہیں۔

”کسی زلف و رخ کا یہ کام ہے کوئی نازنین لب بام ہے

ابھی شام تھی ابھی صبح ہے ابھی صبح تھی ابھی شام ہے۔“

کیونکہ جو قدیم ہے وہ حادث نہیں اور جو حادث نہیں اُس میں تغیر نہیں مگر عالم متغیر

ہے اس قیاس سے یہ نتیجہ نکلا کہ عالم قدیم نہیں۔

”اور بیشک یہ ایسی معجز کتاب ہے کہ جس میں آگے اور پیچھے غلطی کا احتمال نہیں جو خوبیوں

دور کر سکتا ہے اور وہ پڑھا لکھا مطلق نہواور کسی اہل علم کی اُسنے صحبت اُٹھائی ہو تو تمہیں
سے الگ کنارہ کش اور آذاد رہا ہو کہ یہ وہی ہدایتیں ہیں جو مجھ سے پہلے رسولِ قوم
کر تے آئے ہیں۔

لیکن جھوٹے خود غرض فریبی مکار شخصوں کا یہ دتیرہ ہوتا ہے اور وہ لوگوں کی ہدایت
میں اس طرح سے بلا غرض جانفشانی کیا کرتے ہیں جیسی کہ اس نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
نے کی کہ نہ اپنی جان کا خیال کیا نہ خانِ مان کے برباد ہونیکا ملال دل میں آیا۔
وطن چھوڑا گھر بار چھوڑا عزیز واقارب سے سُنہ موڑا رشتہ قرابت سب منقطع ہو گیا۔

اُس کلمہ حق کے کہنے سے خود حضور والا نہرا ہا مصائب اور بلا میں گرفتار ہوئے اور اپنے
رفیقوں کو بھی اسی مصیبت میں ڈالا مگر کلمہ **توحید** کو نہ چھوڑا کہیں جھوٹا خود غرض
یہ کاروائی نجا صمانہ اور مخالفانہ کر سکتا ہے کہ جس لفظ کے کہنے سے اپنے قرابتی و ذاتی
رشتہ داہمی جان کے دشمن ہو جائیں اور تیغِ بکف قتل کرنے کے لیے تلاش کرتے ہوئے
پھرمیں اور وہ اُس لفظ کے کہنے سے باز نہ رہے اور دن بدن اُس میں مبالغہ اور غلو کرتا چلا جائے
اور اُس مخالفت اور عداوت کی جو باعث کمالِ خون اور ہر دم کے خطرے کی تھی کچھ پروا نہ کرے۔
باجا ہوں اور بہادرون نے سلطنت کی خاطر بڑے بڑے مصائب اُٹھائے ہیں اور خود بلا
میں مبتلا ہوئے ہیں اور اپنے رفقا کو بھی ہلاکت میں ڈالا ہے لیکن ذاتی نفع کے واسطے
خمس سلطنت پر جلوہ افروز ہونے کے لیے تاجِ مرصع سر پر رکھنے کی غرض سے بڑے بڑے
کمال اور عالیشان عمارتوں میں عیش کی خواہش سے خزانہ اور جواہرات جمع کرنے کی
نیت سے اور پھر اُس دولت و ثروت کے حصول سے حظِ زندگانی اور لذتِ حکمرانی
کی اُٹھانے کی وجہ سے اعزاز اور وقار کی طلب میں بیشک مصائب اُٹھائے ہیں اور بڑی
بہی لڑائیاں اور مہنگامہ پردازیاں کی ہیں تمام عالم میں ہر لونگ اُٹھا کر امن کو
ایک قلم اٹھا دیا ہے۔

ایک امی شخص یہ دعویٰ کرتا ہے کہ یہ کتاب اللہ کی جانب سے ہے اس میں آگے غلطی ہے اور نہ پیچھے یعنی غلطی سے بالکل محفوظ ہے۔

کوئی ہلکو بتلا دے کہ ایسا دعویٰ کسی عالم۔ فاضل۔ حکیم۔ شاعر نے بھی آج تک کیا ہو جیسا یہ نبی معظم صلی اللہ علیہ وسلم کر رہا ہو۔

جس قدر مصنف اور مؤلف آج تک لے زمین پر گذرے ہیں سب یہی اپنے حجاب میں لکھتے آئے ہیں کہ ”الانسان مرکب من الخطاء والنسیان“

ہم فطرتی خطا کار ہیں ہماری یہ تالیف یا تصنیف خطا اور غلطی سے محفوظ نہیں رہ سکتی۔

یہاں یہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم امی عرب جیسے سیف اللسان فصیح البیان کے مقابلے میں اپنی کتاب کو کس دعویٰ کے ساتھ پکار رہا ہے کہ یہ غلطی سے قطعی محفوظ ہے۔

وہ عرب اور اہل عرب کہ جو اپنی زبان کے مقابلے میں سب زبانوں کو بیچ سمجھتے ہیں اور غیر زبان والوں کو گونگا کہتے ہیں کہ بولنا ہلکا ہی آتا ہے باقی غیر زبان والے ہمارے مقابلے میں عجبی (گنگے) ہیں۔

بیشک عرب کی ایک باندی اپنے لہجہ کو تغیر کرنے سے بڑا لطف نظم کر لیتی ہے۔

عربی زبان نہایت ہی نرم اور شیرین زبان ہے کہ خوشگلی اور سختی اور کھڑن سہن مطلق نہیں ہے وسعت اسکی اس قدر ہے کہ اونٹ اور خرے کے امین صد ہا نام ہیں اختصار پر مستلیم اور فصاحت اور بلاغت میں وہ اعلیٰ پایہ اور بے نظیر درجہ رکھتی ہے۔

زبان کی وسعت بڑی دلیل اسکی فصاحت اور بلاغت کی ہے تنگ زبان میں ایک لفظ بہت کام لیے جاتے ہیں اور وسیع میں ہر اکیشے کے لیے علیحدہ علیحدہ نام ہوتے ہیں اور ایک چیز کے صد ہا نام ہوں یہ اعلیٰ درجے کا کمال اس زبان کا ہے۔

یہی باعث ہے کہ غیر زبان والے اصطلاحات عربی زبان کی علوم اور قوانین میں استعمال کرنے نہیں کیا کوئی جھوٹا شخص تمام عالم کے اولین اور آخرین علما اور شعرا اور حکما اور فصحا کو اس دعویٰ سے

از بموجب حکم الہی قبلانا مقصود تھا سو یہ مدعا واضح اور صاف جیسا اسلام میں ہے کسی دین و ملت میں ایسی نظیر نہیں مل سکتی۔

جیسا وہ نبی معظم مردوں کو اللہ کے خالص بندے بنانا چاہتا تھا اسی طرح مستورات کے رسم و اہام باطلہ کے دور کر دینا چاہتا تھا تاکہ یہ ازواج امت کی عورتوں کے لیے نظیر اور ہادی ہوں اور ان کے حالات صبر اور شکر۔ رضا و تسلیم کے شکر قوم کی عورتیں اسکا اتباع کریں۔ یہی باعث ہو کہ مسلمان مستورات ان کے حالات سے سبق لیتی ہوں اور مصائب اور بلا میں صبر اور استقلال کے ساتھ برداشت کرتی ہوں اور بھین کی پیروی کو سراہیں اپنی نجات کا جانتے ہوں۔ جن حالت میں مردوں کے لیے ایک بیرونی مدرسہ قائم کیا گیا تھا جس میں روحانی تعلیم کے لیے بلا لحاظ قوم اور ملک اور رنگ کے سب کو ایک وضع سے داخل کیا جاتا تھا۔

اس مدرسے کے داخل ہونے کے لیے نہ کوئی نذرانہ مقرر تھا اور نہ کوئی امتحان اور نہ فیس صرف زبان اور دل سے یہی اقرار کرنا اس خدائی کلچر کا ہیستیمہ تھا کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد خدا کا رسول ہے۔

اسی کلمہ کا کتنا صطبائع سمجھا جاتا تھا بلا اس اقرار کے کسی شہنشاہ کو بھی اس مدرسے میں داخلے کا ہمار نہیں تھا اور نہ بنی تک کے رشتہ دار ہی بدون کلمہ بار پا سکتے تھے۔

اس صورت میں بہت ہی ضرر تھا کہ ایک اندرونی درگاہ نہ تہ تعلیم کے لیے قائم کی جائے۔ اسکے سواے اسکے اور کوئی صورت نہیں تھی کیونکہ جس عصمت اور پردہ کی اسلام تلقین کرتا ہے وہ اسی حالت میں بجال رہ سکتا ہے اس سے بہتر اور کوئی صورت ممکن ہی نہیں تھی۔

اس نبی معظم کا کوئی کام ہدایت سے خالی نہ تھا جو قول اور فعل تھا سب خلقت کی بہت کے لیے اور جبکہ اللہ محض اخلاص کی رو سے وہ قوم کا بلوخواہ تھا۔

کوئی ایسا شخص قوم کا بھی نہ تھا جس نے غرض قوم پر جان مال قربان کرنے والا ترکی عجیبی۔ نہ عربی۔ رومی مصری صلیبی اپنی قوم بنانے والا اور انکو اپنے عزیز و اقارب سے زیادہ رکھنے والا کسی قوم کی تاریخ میں نہیں مل سکتا تھا

مگر انھیں خج اشبات نفسانی کی امیدوں اور آرزوؤں نے اُنکو اس بحرِ کلاے اور غورِ بڑی پر آمادہ اور برابرِ انگختہ کیا ہے جنکا ذکر اوپر کیا گیا۔

محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تختِ تو بڑی چیز ہے کبھی غاشیہ پر بھی نشست نہیں فرمائی۔ عمدہ کھانے کیسے ہوتے ہیں لطف و عیشِ زندگی کیا ہوتا ہے بادشاہت کی حالتیں بھی گیہوں کی روٹی کبھی پیٹ بھر کر میسر نہیں ہوتی رات کو اندھیرے میں چراغِ نصیب نہیں ہوا بچھانے کے لیے روٹی کا گدہ ملا تاکہ نہیں ملا۔

کھجور کی شاخیں تھیں اور جسمِ مٹھر کا خواب گاہ کھجور کے صوفے اور حضورِ والا کا تکیہ گاہ۔ تمام تمام رات فاقے سے گزر گئی اور چٹانک بھر زرق اس بادشاہی کے زمانے میں کہ جب لاکھوں کروڑوں روپیہ انعام و اکرام اور خیرات کیا جاتا تھا ہاتھ نہیں آیا پانچ سات چھوڑے بھی کچھ بچے نہ تھے۔

ہیں اگر وہ دستیاب ہو گئے ہیں تو بڑی خوشی سے انھیں کوئٹہ فرما کر شب بسر کی ہے۔ عالمِ شباب میں ایک سوہ اور ضعیف بی بی پر قناعت کی دوسری عورت کا خیال عمرِ جسٹس تک میں اُنکی زندگی تک بھی نہیں آیا جہاں ازواج کی تعداد بڑھانے کا علیٰ اہموم رواج تھا۔

آخر میں پچاس سو کے بعد اُس مصومہ کے انتقال فرمانے سے جو چند نکاح کیے تو وہ نہ غلبہ خوش نفسانی کی وجہ سے بلکہ محض ہدایت و تلقین کی غرض سے کہ اُنکو زمانہ تعلیم تمدن اور عبادت کی گھڑی دی جاتی تھی اور اپنے تابعین کو بتلایا جاتا تھا کہ جماع ازواج میں اُنکے حقوق کی نگرانی اس طرح کرنی چاہیے چنانچہ بعد رسالہ حیض و نفاس اور زنانہ معاشرت کے ہیں وہ سب انھیں ازواجِ مطہرات کی زبانی زبانِ الہام بیان سے دریافت ہوئے ہیں۔

انبیاءِ مصومین میں ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایسا ہوا کہ جسکی ازواج تبلیغِ احکامِ الہی آخر دم تک کرتی رہی یہ اجتماع جو عالمِ ضعیفی میں کیا گیا خازنِ زندگی کے لیے نہیں تھا جیسا کہ امیر اور راجہ اور بادشاہ کیا کرتے ہیں امت کی حال اور آئندہ کے لیے خاوند اور بی بی کو عبادت۔ حسن معاشرت فرمان برداری شوہر۔ رضا مندی زوجہ پروردہ داری اور تعلیم و تربیت اولاد۔ صبر و رضا

پر نہ تھا بلکہ غیر مکی اور ولح کے تو ہم جہل کی ہیئت کا سا اٹھا ایمان تھا انھیں کی سنا سنا
سناتے تھے اور انھیں کی ناراضی سے احتراز کرتے تھے قیامت اور جزا و سزا فوجل مایہ ترک کا
باعث ہوا اسکی انھیں خبر ہی نہ تھی۔

ہجرت سے تیرہ برس پہلے تو مکہ اسی دلیل حالت میں بے جان پڑا تھا اگر ان تیرہ برسوں
کیا ہی اثر عظیم پیدا کیا کہ سیکڑوں آدمیوں کی جماعت نے بت پرستی چھوڑ کر خدائی وحد کی پرستش
اختیار کی اور اپنے اعتقاد کی موافق وحی الہی کی ہدایت کے مطیع و منقاد ہو گئے۔

اسی قادر مطلق سے بکثرت بُشرت و عطا لگتے اُسی کی رحمت پر مغفرت کی امید رکھتے اور حسنت و
خیرات اور پاکدامنی اور انصاف کرنے میں بڑی کوشش کرتے تھے اب انھیں شب و روز قیامت و
کی قدرت کا خیال تھا اور یہ کہ وہی راق ہمارے ادنیٰ حوارج کا بھی جبرگیران ہے۔

ہر ایک قدرتی اور طبعی عطیہ میں ہر ایک امر متعلقہ زندگانی میں اور اپنے خلوت و جلوت کے ہر ایک
حادثے اور تغیر میں اُسی کے یقین و قدرت کو دیکھتے تھے اور اس سے بڑھ کر اُس نبی و وحانی حالت
کو جہین خوشحال اور حمد کثرت رہتے تھے خدا کے فضل خاص و رحمت با اختصاص کی علامت
سمجھتے تھے اور اپنے کو باطن اہل شہر کے کفر کو خدا کی تقدیر کیے ہوئے خدا ان کی نشانی جانتے تھے۔
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جو انکی ساری امیدوں کے ماخذ تھے اپنا حیات تازہ بخشے والا سمجھتے تھے
اور انکی ایسی کامل طور پر اطاعت کرتے تھے جو انکے ربّہ عالی کی لائق تھی۔

ایسے تھوڑے ہی زمانے میں مکہ اس عجیب تاثیر سے دو حصوں میں منقسم ہو گیا تھا جو بلا لحاظ قبیلہ
و قوم ایک دوسرے کے درپے مخالفت و ہلاکت تھے۔

مسلمانوں نے مصیبتوں کو تحمل و شکیبائی سے برداشت کیا اور گویا کرنا انکی ایک مصلحت تھی مگر
تو بھی ایسی عالی ہمتی کی بردباری سے وہ تعریف کے مستحق ہیں۔

ایک سو مرد اور عورتوں نے اپنا گھر با جھوڑا لیکن ایمان عزیز سے منہ نہ موڑا اور جب تک کہ
یہ طوفان مصیبت فرو ہوئے جلسہ کو ہجرت کر گئے پھر اُس تعداد سے بھی زیادہ آدمی کہ انہیں

اسکی قوم نہ ہاشمی تھی اور نہ قریشی نہ عربی نہ ترکی جو خدا کو معبود اور صلی مقصود سمجھنے والے اور اُسی کے روبرو سر بسجود تھے وہی لوگ اُس نبی کی قوم تھے۔

وہ اُن سے نہ دولت کا خواستگار تھا اور نہ اپنی حکومت کا صرف اس بات کا خواہاں تھا کہ وہ خداوند تعالیٰ کو مالک اور خالق جمیع کائنات کا بالیقین سمجھ کر اسکی عبادت کریں اُسکے حکم اور قدرت میں کسی کو شریک نہ بنائیں ہر بات اور کام میں اُسی سے التجا اور ہر دم اُسی کی درگاہ میں دعا کریں واجبی اور کابائی تقلید کو چھوڑ کر روحانی اور اخلاقی اصلاح میں مگر م اور مستعدین مذہب تو وہ پہلے بھی رکھتے تھے کوئی فرق بت پرستی آتش پرستی انجم پرستی اور اوہام باطلہ کا پابند تھا اور کوئی فریق یہودی اور کوئی نصاریٰ تھا اسلام نے اُن سے قتل۔ چوری۔ زنا کاری۔ دختر کشی کو دور کر کے رحم۔ انصاف۔ حیا۔ عفت اور خدا ترسی سے مذہب اور شائستہ بنایا اور روحانی اخلاق سب میں پھیلا دیے عرب کے بڑ جاہل حشی کیا رنگی ایسے بل گئے جیسے کسی سحر کر دیا ہو بہتر ہوگا کہ اس مقام پر چند صاحبانِ انگریز عالیشان کی رائے بحسنہ نقل کی جائے۔

سر ولیم میور صاحب لفٹننٹ گورنر جنرل ممالک مغربی و شمالی اپنی کتاب **لائف آف محمد ﷺ** میں رقم فرماتے ہیں جسکا ترجمہ مندرجہ ذیل ہے۔

”اگرچہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا وام و حکام اسوقت تک تھوڑے سے اور ساوہ طور کے تھے جیسا کہ بیان بالا سے ظاہر ہوتا ہے مگر اُنھوں نے ایک تعجب انگیز اور عظیم الشان کام کیا جبکہ دین سچی نے دنیا کو خواب غفلت سے بیدار کیا تھا اور شرک و بت پرستی سے جہاں عظیم کیا تھا اُس وقت سے حیات روحانی کبھی ایسی رنگینہ نہ ہوگی تھی اور نہ ایسا خلوصی مذہب میں ہوا تھا جیسا کہ دین اسلام میں ہوا۔ عرب کے لوگ تو ہات اور کفر و ضلالت اور سیرتِ بد اعمالی کے دریا میں غرق تھے چنانچہ عالم رسم تھی کہ بڑا بیٹا اپنی سوتیلی ماں کو بیاہ لیتا تھا اُنکے غرور اور افلاس سے دختر کشی کی رسم بھی انہیں اُسی طرح جاری ہو گئی تھی بطرح فی زمانہ ہندوؤں میں جاری ہے۔

اُنکا مذہب حد کے درجے کی بت پرستی تھا اور اُنکا ایمان ایک سبب لاسباب بلکہ علی الاطلاق

سکتے ہیں جو سختی کرخت پیغام اُسے دنیا کو دیا بہر حال وہ ایک سچا اور حقیقی پیغام تھا اور اگرچہ وہ ایک غیر مرتب کلام تھا مگر اُسکا منہج وہی ہستی تھی جسکی تھا کسی نے بھی نہیں پائی۔
اس شخص کے نہ اقوال ہی جھوٹے تھے نہ اعمال ہی اور نہ خالی از صداقت یا کسی کی نقل و تقلید تھے حیاتِ ابدی کا ایک نورانی وجود تھا جو قدرت کے وسیع سینہ میں سے دنیا کے منور کرنے کو نکلا تھا اور نہ شبہ اُسکے لیے امر ربانی یون ہی تھا۔

وہ روحانی آفتاب ستارہء مین بھیا رگی عالم کی نظر سے غائب ہو گیا لیکن اپنے قدرتی نور کو جو دنیا کے منور کرنے کے واسطے اُسکو عطا کیا گیا تھا اپنے ہمراہ نہیں لے گیا۔
وہ نور جو قدرت کے وسیع چشمہ سے نکلا تھا عالم کے جلوہ گر کرنے کے لیے چھوڑ گیا جس نے جہان کو ایسا روشن کیا کہ اُسکی نظیر روزِ آفرینش سے اب تک نیامین نہیں ملتی ہر قوم اور ملت پر اپنا پرتو اُس نور نے ڈالا۔

”ہمارا بوجہ دنیا میں آئی ہوئی ہے یہ سب پودہ اُسی کی لگائی ہوئی ہے۔“
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات جو شخص نظر انصاف بلا تعصب غور کے ساتھ ملاحظہ کریگا مکن نہیں کہ وہ اُس کو فطرت اُنکو سچا نبی اور خدا کا برگزیدہ پیغمبر تسلیم کرے۔
سب نبیا اور رسولوں میں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو علیٰ افضل بقین کے تھا پایا جاتا ہے میدانِ نبوت پر جو نظر ڈالی جاتی ہے تو یہی پہلوان اور شہسوار کے زیادہ زبردست سب سے زیادہ شہ زور اور سب سے زیادہ قوی اور کامل نظر آتا ہے۔

جو بنیاد مذہب کی حضرت آدم علیہ السلام کے ہاتھوں سے رکھی گئی تھی اُسکو کامل اور مکمل اس نبی معظم کے دست مبارک نے کیا۔

یہی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم بوجہ فضیلت اس لائق تھا کہ خاتم نبوت پر مہر ہو۔

سو یہی وہ نبی خاتم النبیین اور ختم المرسلین ہے جس پر دین کا خاتمہ ہو گیا۔

پہلی کسی آسمانی کتاب میں کسی نبی پر نبوت کو ختم نہ کر یہ حکم نہیں دیا گیا تھا جو اُس

نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی شامل تھے اپنے عزیز شہر اور مقدس کعبہ کو جو انکی نظر میں نام رس
زمین پر سب سے زیادہ مقدس تھا چھوڑ کر مدینہ کو ہجرت کر گئے اور یہاں بھی اسی دو جہری
تائیر نے دو یا تین برس کے عرصے میں اُن لوگوں کے واسطے ایک برادری جو نبی صلی اللہ
علیہ وسلم اور مسلمانوں کی حمایت میں جان دینے کو مستعد ہو گئے تیار کر دی۔

ریورینڈ جی۔ ایم۔ راویل صاحب مترجم قرآن لکھتے ہیں۔

”عرب کے سیدھے سادے خانہ بدوش بدولیسے بدل گئے جیسے کسی نے سحر کر دیا ہو۔“
بت پرستی کے مٹانے حیات اور مادیات کے شرک کی عوض اللہ کی عبادت قائم کرنے اطفال
کشی کی رسم کو نیست فنا ہو کر نہ رہے تو ہمت کو دور کرنے اور ازواج کی تعداد کو گھٹا کر
اسکی ایک حد معین کرنے میں قرآن بیشک عربوں کے لیے برکت اور قدم حق تھا گو
عیسائی مذاق پر وحی نہ ہو۔“

”لیکن نے بیان کیا ہے۔“

”عیسائی اس بات کو یاد رکھیں تو اچھا ہو کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مسائل نے وہ درجہ نشہ
دینی اُسکے پیرو نہیں پیدا کیا کہ جسکو عیسیٰ علیہ السلام کے ابتداء سے پیرو نہیں تلاش کرنا
نے فائدہ ہے اور اُسکا مذہب اُس تیزی کے ساتھ پھیلا جسکی نظیر دین عیسوی میں نہیں
چنانچہ نصف صدی سے کم میں اسلام بہتے عالیشان اور سرسبز سلطنتوں پر غالب آگیا۔“

جب عیسیٰ علیہ السلام کو سولی پر لے گئے تو اُسکے پیرو بھاگ گئے اور اپنے مقتدا کو
موت کے پنجے میں چھوڑ کر چل دیے برعکس اسکے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پیرو اپنے مظلوم
پیغمبر کے گرد پیش سے اور اُسکے پیرو میں اپنی جانیں تحریک کر کے لاکھ لاکھ دشمنوں پر اسکو غالب کر دیا۔“
”مسٹر کارلائل صاحب فرماتے ہیں۔“

”پس ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہرگز یہ خیال نہیں کر سکتے کہ وہ صرف ایک شعبہ باز اور تہی
باطن شخص تھا اور نہ ہم اسکو ایک حقیر جاہ طلب اور دیدہ و دانستہ منصوبے کا ٹٹھنے والا کہہ

ختم پُر از نتائج مفیدہ

ناظرین کو اسکے ملاحظے سے روشن ہو گیا ہو گا کہ روسے زمین پر جس قدر مذہب الہی ہیں سب کے عقائد اور
سب کے اصول میں اسلام سے جس قدر ملتے جلتے ہیں ایسے کسی مذہب کے نہیں ملتے
اور جو اسلامی اصول ہیں وہ سب مذاہب میں موجود ہیں گو کسی طرح سے ہوں مگر مذاہب
نے انکی ہیئت خراب کر دی ہے اور اسلام میں انکی صلیت باقی ہے توحید حق پر
اسلام کو فخر ہے اسکے سب قائل رسالت کے نزدیک مسلم اور کوئی مذہب اس سے
خالی نہیں قیامت۔ عبادت۔ جزا و سزا سب کے بیان ہے جس سے صاف ظاہر ہے کہ
سب مذاہب کا ماخذ اور منبع اسلام ہوا اور کل مذہب اسی سے نکلے ہیں اور اسلام ہی
خدا کی مذہب ہے فہو المراد۔

اب یہ خیال کہ جس حالت میں سب مذاہب کے اصول واحد ہیں تو تحقیق اونیٹس کی کیا ضرورت ہے
جس مذہب میں جو شخص ہے اسکے قوانین کی پابندی موجب اسکی نجات کے ہو مگر یہ محض خیال
باطل ہے قدرت اور صنعت میں زمین و آسمان کا تفاوت ہے قدرتی اشیاء پر نظر کرو اور
انکے مقابل مصنوعی کو غور سے دیکھو تو مصنوعی اشیاء میں ایک میں وصف قدرت جیسا
نہیں پاؤ گے یہی حال اسلام اور دیگر مذاہب کا ہے کیونکہ دیگر مذاہب مصنوعی اور
لوگوں کے طبع زاد خیالات اور محض ایجاد ہے اور اسلام قدرتی اور خدا کی مذہب ہے جسکے
اصول اول احکام کلام الہی میں شرح درج ہیں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منجانب
خدا اور دنیا میں محبت اللہ ہیں۔ پس جسے تعمیل احکام الہی کی نہیں کی اور نہ اسے مادی
حق کا اتباع کیا اور لوگوں کے مصنوعی خیالات کو دین الہی تصور کرتے ہے اور فرمان الہی
کو دیکھا اور سنا تک نہیں اور ہمیشہ اسکے خلاف کو ہدایت سمجھا اور اسکی تکذیب اور تردید کے
درپے ہے اور یہی سمجھا کیے کہ یہ کلام الہی نہیں ہے ایک شخص کا ایجاد ہے یعنی قدرتی

سید الانبیاء کی شان میں نازل فرمایا گیا کہ ”محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم میں سے کسی مرد کا باپ نہیں ہے مگر وہ خدا کا رسول اور خاتم النبیین ہے۔“

”اور جو کوئی سوائے اسلام کے کوئی دین اختیار کر گیا وہ قبول نہیں کیا جائیگا اور وہ قیامت کو خسارے میں رہیگا۔“

”آج ہم نے تمہارے دین کو تمہارے لیے کامل کر دیا اور اپنی نعمت تمہارے اوپر تمام کر دی اور ہم نے دین اسلام کو تمہارے لیے پسند کیا۔“

پس قیامت تک یہی دین خدائی دین ہے جو قائم اور برقرار رہے گا۔
اور اب اس میں کوئی طرز عبادت اور فرائض وغیرہ کا از روئے قدرت تبدیل نہیں ہوگا۔
اصول تو نہ پہلے تبدیل ہوئے اور نہ آئندہ کو تبدیل ہوں مگر فرائض اور عبادت اور تمدن کے جو طریق ہیں وہ سب سیطرہ سے مستحکم اور قیامت تک جاری اور قائم رہیں گے۔
ایک غرض ہے اور ایک نقطہ تبدیل نہیں ہوگا۔

باقی جو شرائط تھیں سچے مذہب کی شناخت کے لیے منتخب کیے ہیں قرآن مجید کو ہاتھ میں لو اور بہ نظر حقیقت غور کر لو کہ اسلام موافق فطرت ہے یا نہیں۔
قرآن مجید خود بتلادے گا کہ اسلام ہماری ان شرائط فطرتی کے اندر محدود و محدود ہے اور یہ مسئلہ نہایت صحیح اور درست ہے کہ ”اَلْاِسْلَامُ هُوَ الْفَطْرَةُ وَالْفَطْرَةُ هِيَ الْاِسْلَامُ“
الحمد للہ والمنۃ کہ یہ کتاب فطرت مقام کو نیزہ ریاست جو دھپور مارواڑ میں بتاریخ دہم ماہ ستمبر ۱۳۱۷ء کو ختم کی گئی۔

| | |
|-----------------------------------|--|
| ہم نوٹ لگے ولے نقش رہیگا ہم سے | ہے یہ اک نقش کہ جو عمر میں اپنی کھینچا |
| ہم کیا ہیں جو کوئی کام ہم سے ہوگا | ”کیا فائدہ فکر بیش و کم سے ہوگا |
| جو کچھ ہوگا ترے کرم سے ہوگا | جو کچھ کہ ہوا ہو اکرم سے تیرے |



میں بھی نہیں آئے اور آسمین نہرین شہرین بہ رہی ہیں اور کسی قسم کی روک تھام نہیں ہے
 اور جس چیز کی خواہش کرو گے وہ وہاں ملیگی اس فرمانبرداری کے صلے میں تمکو دی جائیگی
 اور کبھی وہاں سے نکالے نہیں جاؤ گے میں تمہارا گھر نہیں چھوڑاتا نہ دولت و عزت سے
 روکتا ہوں نہ تمکو مشقت میں ڈالتا ہوں میں تو تمکو یہ نیک ہدایت کر رہا ہوں کہ بس خدا کو
 ایک سمجھو اس کے منزلہ احکام کو بسر و چشم تسلیم کرو اس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ
 اختیار کرو خدا کے سوا کسی کی عبادت مت کرو مخلوق کے ساتھ ہر طرح سے نگوئی اور سلوک
 کرو اور یقین جانو کہ بعد مرنے کے قیامت آنے والی اور اعمال کی پریشانی یقینی ہو یہی
 طریقہ سیدھا راستہ نجات اور حیات ابدی کا ہر اب جو چاہے مانے اور جو چاہے نہ مانے ۛ

مطبوعہ مطبع مجتبائی دہلی

ماہ ستمبر ۱۹۶۱ء

کاپی رائٹ محفوظ

نہیں ہے مصنوعی ہے تو ایسے لوگوں کو نجات کی امید رکھنا اور ان توہمات سے فائز المرام ہونا عجیب ہے۔

صاحبو! وہ قرآن جبکہ منجانب اللہ ہونا فطرت سے ثابت ہو چکا ہے بر ملا پکار رہا ہے اور پکار پکار کر اپنے منجانب اللہ ہونے کا دعویٰ کرتا ہے کہ اگر تمام مفسرین کے آدمی میرا مقابلہ کرنا چاہیں تو ہرگز نہیں کر سکتے میں تمام عیون اور غلطیوں سے پاک ہوں میں کلام الہی ہوں مجکو جیسا عرش سے اتارا ہے تیرہ سو برس سے ویسا ہی موجود ہوں اور میت تک ایسا ہی ہو گا۔ میرے منکر ظالم اور باغی ہیں وہ دنیا جسکی مجھ کے پر کی برابر بھی ضد کے پناہ قدر نہیں ہے چند روزہ ہے بعد مرنے کے یہ زندگی خواب کا سا خیال معلوم ہو گا میرے منکر کی ہرگز نجات نہو گی تتر تتر کی آتش زنجیر و نین اُنکو ایسا جکڑا جائیگا اور وہ پکڑ کی جائیگی کہ کبھی آج تک دنیا میں کسی جکڑنے والے نے نہ کسی کو ایسا جکڑا ہو گا اور نہ ایسی سختی اور ذلت سے پکڑا ہو گا۔ میرے منکر اس دنیا کے عارضی لطف اور عیش کا مزہ چند روز اٹھا لو اور خوب نل کی حسرتیں نکالو موت آئی اور تم دونوں کے دائمی عذاب میں گرفتار ہو گے جیسے تم آج اسکے فرمان کو غفلت کے سبب نہیں سنتے ہو اور خدا کو بھول گئے ہو اسی طرح وہ جتنا رہتا ہو عذاب دردناک میں ڈالکر تمہاری خبر تک نہیں لیگا۔ دونوں کے دربان بڑے سنگدل اور قدرتی بیرحم ہونگے وہ گونگے اور بہرے ہونگے کہ دوزخیوں کے آہ و نالے کو نہیں سنیں گے وہاں نہ کوئی حمایت کام دیگی اور نہ قربت اور نہ زور سے کام نکلیگا دوزخ بہت ہی بُری جگہ ہو اور وہ خاص میرے منکر کے لیے تیار کی گئی ہو میں تمہاری آگاہی کا چوبدار ہوں اور علانیہ اعلان کر رہا ہوں کہ خبردار ہو جاؤ ہو شیار ہو موت تمہارے سر پر کھڑی ہے مرنے سے پہلے حیات ابدی کا سامان کرو اور بڑے دور دراز سفر کے لیے خرچ اپنے ساتھ لو اگر تم میری ہدایت پر عمل کرو تو تمکو اس مہیت ناک عذاب کا کسی قسم کا زہرہ برابر بھی صدمہ نہیں آئیگا اور جواہرات کے محل سونے چاندی کے بنے بنائے جواہر تک کسی کے خیال

صحیفہ خیاالات ممتاز موسوم بہ فطرۃ

| صحیح | غلط | صحیح | غلط | صحیح | غلط |
|-----------------|--------------|------|-----|---------------------|-------------|
| عقائد | عقائد نے | ۸ | ۹۵ | چینے | جنے |
| عقائد نے ہی نوع | عقائد ہی نوع | ۹ | " | چندر بنی | چندر بنی |
| کنشت | کنشت | ۱۳ | " | جنے | جنے |
| نبی کا ہے جنے | نبی کا جنے | ۷ | ۹۸ | حام | خام |
| ہر | ہر | ۱ | ۱۰۳ | دوش | دوس |
| فلاسفر | فلاسفہ | ۱۷ | ۱۰۸ | کھا جاتا ہے | کھا جاتا ہے |
| رہے | رہے | ۸ | ۱۱۸ | اتھروین | اتھروین |
| مجاز | مجاز | ۱۳ | ۱۱۹ | تنگر | تنگر |
| اسکے لیے سوائے | اسکے سوائے | ۱۶ | " | عالم | ماقل |
| نہوئی تھی | نہوئی تھی | ۱۷ | ۱۲۰ | صانع | ضاح |
| زرہ | زرہ | ۲۰ | ۱۲۶ | کرنے کے لیے | کرنے لے |
| | | | | دیکھلو | دیکھلو |
| | | | | پابندی | پابندی |
| | | | | خدا | خدا |
| | | | | ہندو رسالت کو رسالت | ہندو رسالت |
| | | | | باپ | باپ |

اعلان

بفضلہ تعالیٰ

اس مطبع مجتہائی دہلی میں ہر قسم کے قرآن شریف حائل سادہ مترجم اور سی مطبع کی مطبوعہ حائل شریف ایک اشرفی فی غلطی انعام والی - اور سی کی ہم صورت ہم تقطیع دلائل انخیرات اور مجموعہ وظائف ہر حصہ - اور جملہ کتب دینیات عربی فارسی - اردو اور کتب درسیہ مدارس عربی و سرکاری و نیز کتب مصنفہ علمائے امداد و فضلاء کامگار شیخ عبدالحق محدث دہلوی و حضرت شاہ ولی اللہ مولانا شاہ عبدالعزیز و مولوی محمد قاسم رحمہم اللہ و دیگر رفائراجال مثل مولوی نذیر احمد صاحب و خواجہ الطاف حسین حالی و شی محمد ذکرا اللہ و مولانا شبلی جت فروخت موجود ہیں -

اور دیگر کتب

مطبوعہ ہر اصار و بلاد مثل مصر - استنبول بیروت بمبئی کلکتہ کھنڈ کانپور دہلی وغیرہ وغیرہ اور کتب متفرقہ نایاب زمانہ بھی اسی مطبع مجمع علوم مطبع مجتہائی دہلی سے بذریعہ دیوانہ قیمت آٹے بکفایت مل سکتی ہیں -

الہ

محمد عبدالاحد عفی عنہ

پروپرائٹر مطبع مجتہائی دہلی ماہ ستمبر ۱۳۰۶ھ

ذَلِكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَلَاهَا عَلَيْكَ يَا نَبِيَّ
حَدِيثُ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتُهُ يَوْمَ مَنُونٍ

کتاب

تحقیق الملة على الاصول الفقهية

جسے شیخ غلام مصطفیٰ صاحب ابن شیخ آئین الدین
صاحب مرقعہ دار ستون مرقعہ

الآبادی نے بغرض انا دہو

ہدایت مسلمانان عیسائی

والمسلمین مذہب اسلام کے

تالیف کیا

بہار شیخ عبد الباقی صاحب لکھنؤ
بہار شیخ عبد الباقی صاحب لکھنؤ

مطبع فقیدانام فتواۃ ضلع الہ مطبوع

اعلان

خیالات ممتاز موسوم بہ فطرۃ

یہ اردو میں عجیب اور مفید کتاب لکھی گئی ہے جس میں سچے مذہب اور برحق دین کی پہچان اہل ہنود کا مذہب اور اسکی حقیقت، بودہ مذہب کے بانی کا حال اور اسکی ساری کیفیت مسیحی اور یہودیوں اور آتش پرستوں کے اصول اور انکی اشاعت تثلیث کا ذکر اور دہریوں کے خیالات۔ توحید اور رسالت و فطرت کے مقابلہ کا بیان اور پاک اسلام اور اسکے بانی کا تذکرہ ہے۔ مصنف نے کچھ بھی بتایا ہے کہ دنیا میں کس قدر مذاہب شائع ہیں اور مقدس اسلام کس مذہب کا موافق اور کس کا مخالف ہے نیز مذہب کیا چیز ہے اور انسانی دنیا کو اس سے کیا فائدہ؟ پھر یہ بھی بیان کیا ہے کہ اگر مذہبی عقیدہ درست ہے تو کونسا مذہب سچا ہے اور وہ کون سی کسوٹی ہے جس پر مذہب کو کسا جاسکتا ہے۔ **شاہد علی** اسکی خوبی ملاحظہ سے معلوم کریں گے۔

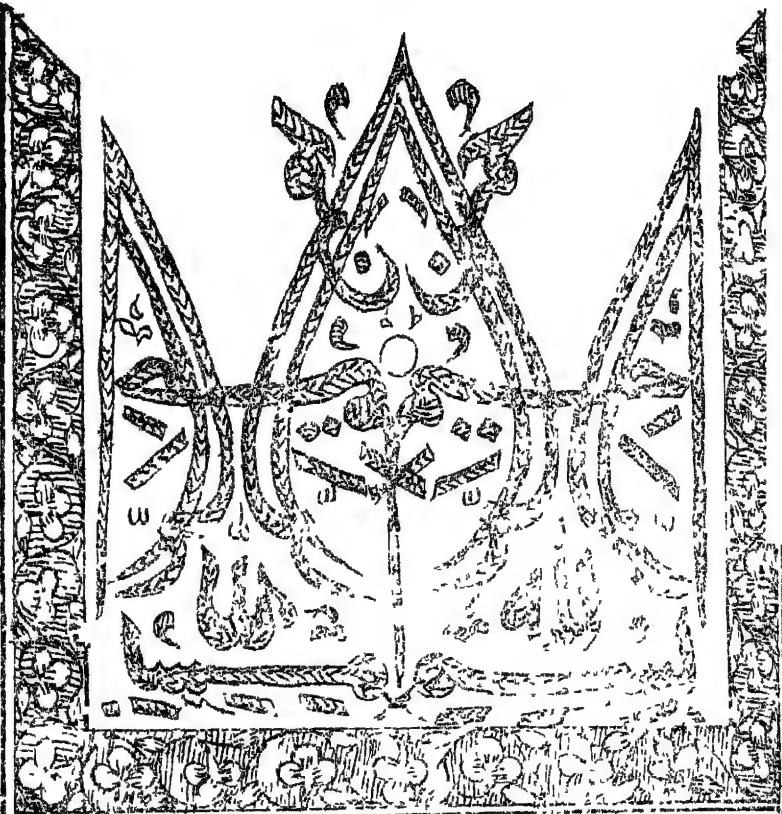
محمد عبدالاحد پرنٹر مطبعہ جہانگیر واقع شہر دہلی۔

فہرست کتاب تحقیق الملہ علی الان اسلام لیس وون الفطرۃ

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|-----------------------|------|-------------------------|
| ۲۷ | خاصیت دوم | ۱ | سعد و نعت |
| ۲۸ | خاصیت سوم | ۳ | سبب تالیف |
| ۲۸ | خاصیت چہارم | ۱۰ | باب غرض خلیفہ نشان |
| ۲۹ | خاصیت پنجم | ۲۰ | باب معرفت انبیاء |
| ۳۰ | خاصیت ششم | ۲۰ | معرفت اول |
| ۳۰ | خاصیت ہفتم | ۲۱ | معرفت دوم |
| | خاصیت ہشتم | ۲۲ | معرفت سوم |
| ۳۱ | معرفت دہم | ۲۳ | معرفت چہارم |
| ۳۱ | خاصیت نهم | ۲۴ | معرفت پنجم |
| ۳۵ | خاصیت دہم | ۲۴ | معرفت ششم |
| ۳۴ | خاصیت یازدہم | ۲۴ | معرفت ہفتم |
| ۳۹ | خاصیت دوازدهم | ۲۴ | معرفت ہشتم |
| ۴۰ | خاصیت سیزدہم | ۲۴ | معرفت نهم |
| ۴۱ | معرفت یازدہم | ۲۵ | معرفت دہم |
| ۴۱ | معرفت دوازدهم | ۲۷ | خاصیت اول شیعہ نجات دہم |
| ۴۱ | باب اسلام دیگر و بیان | | |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--------------------------------------|------|-------------------------|
| ۱۳۷ | حقوق بنی آدم | ۹۴ | وکذب کی مذمت |
| ۱۳۷ | حقوق جبار | ۹۵ | ایمان و وعدہ کی تعریف |
| ۱۳۸ | محسنان لوازم | ۹۵ | افشائے راز کی مذمت |
| ۱۳۸ | مدح | ۹۶ | پشیمانی کی تعریف |
| ۱۳۹ | صلح | ۹۶ | جہیل کی ممانعت |
| ۱۳۹ | تعلیم بزرگان و رحم خوردان | ۹۶ | راج کوئی کی ممانعت |
| ۱۴۰ | حقوق ذمی و کفار | ۹۷ | شکر کی تعریف |
| ۱۴۱ | باب مختصر عقاید اسلام | ۹۸ | عدل کی تعریف |
| ۱۴۱ | ربط عقیدہ الہدیر ایمان لانا | ۱۰۱ | لواحق کی تعریف |
| ۱۴۱ | وہ عقیدہ اوہیکہ جو لونڈی لانا | ۱۰۳ | مد و کینہ کی مذمت |
| ۱۴۱ | وہ عقیدہ اوہیکہ کہ تباہی لانا | ۱۰۴ | ریاکی ممانعت |
| ۱۴۱ | چوتھا عقیدہ ملاکہ پر ایمان لانا | ۱۰۴ | خوف ورجا کی تعریف |
| ۱۴۲ | پانچواں عقیدہ یوم آخرت پر ایمان لانا | ۱۰۸ | حقوق بنی آدم |
| ۱۴۲ | چھٹا عقیدہ خزا و نرا پر ایمان لانا | ۱۱۱ | حقوق ذوی القربی |
| ۱۴۲ | ساتواں عقیدہ صراط پر ایمان لانا | ۱۱۳ | حقوق ازواج |
| ۱۴۳ | اٹھواں عقیدہ نیر ایمان لانا | ۱۲۳ | پشیمانی کے ساتھ تبراؤ |
| ۱۴۳ | نواں عقیدہ نیر ایمان لانا | ۱۲۴ | غیر یونگی و سنگیری کرنا |
| ۱۴۳ | دسواں عقیدہ نیر ایمان لانا | ۱۲۴ | مسافروں کی امداد |
| ۱۴۳ | ایکواں عقیدہ نیر ایمان لانا | ۱۲۴ | غیلام کا آزاد کرنا |

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|--------------------|------|---------------------------|
| ۵۰ | مالِ حرام کی لغت | ۵۰ | مذہب و پر نظر |
| ۵۱ | سود کی ممانعت | ۵۲ | مذہبِ شامی پر نظر |
| ۵۲ | حرام کی ممانعت | ۵۴ | مذہبِ اسلام پر نظر |
| ۵۳ | عفو کی تعریف | | انحصر کے قبیلہ کے |
| ۵۵ | حرام کی تعریف | ۵۴ | حالات |
| ۵۵ | صبر کی تعریف | ۶۰ | آپ کے بعد نبوت کے حالات |
| ۵۶ | توکل کی تعریف | ۶۵ | بابِ محاسن تعلیماتِ اسلام |
| ۵۷ | شجاعت کی تعریف | ۶۸ | سہماز |
| ۵۷ | حیاء کی تعریف | ۷۳ | سرمایہ |
| ۵۸ | فحش کلامی کی لغت | ۷۴ | سرمز کوافہ |
| ۵۹ | عیب جوئی کی لغت | ۷۴ | سرج |
| ۵۹ | غیبت کی ممانعت | ۷۶ | زہد کی تعریف |
| ۶۰ | خوش کلامی کی تعریف | ۷۷ | سخاوت کی تعریف |
| ۶۱ | مزاح و مسخر کی لغت | ۷۷ | سوال کی ممانعت |
| ۶۲ | فہمہ کی ممانعت | ۷۸ | بخل کی ممانعت |
| ۶۳ | بات کاشی کی ممانعت | ۷۹ | قناعت کی تعریف |
| ۶۳ | فضولگوئی کی ممانعت | ۷۹ | مشرع کی ممانعت |
| ۶۳ | خاموشی کی تعریف | | طلب بوجہ حلال |
| ۶۴ | صدق کی تعریف | ۸۰ | دنیا کی تعریف |



سب سے بڑا ہے۔ یہ تمام اور سب سے بڑا ہے کہ تمام حمد الہیہ ذات سبحیہ صفات کے
 جس کے برگزیدہ و زمامت کے لئے۔ ہمارا ماحول مظاہر اور جسکی کامل صلیحیت پرستی
 صلیحین و دنیا کی پرہیزگار اور سب سے بڑا ہے۔ ان نظام ہر ملک اور کثرت میں جاری ہیں
 اور کمال قدرت کے بہترین سبیل اور سب سے بڑا ہے۔ قدرت و مصنوعات جو ہر شے معلوم میں اور
 قدرت کے کثرین دلیل جبکہ کائنات اور سبکی ذات کے آیات اور تمامی انتظامات اسکی
 قدرت کے بیابان ہیں۔ چشم بیاگو شش شواہد دل دانا چاہے شہرہ کمال انسانی
 الافاق و فی الفسوف اور سب سے بڑا ہے۔ اسکی اوصاف کی عکسی تصویر پہلے انسان کو
 جسکی شہادت کہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** علی صلوٰۃ و سلام سے حاصل ہوتی ہے اور اسکو
 اثرن الخاقات بنائیں غرض سے اپنی تکلف خاصہ کا لباس اشرف الملبوسات
 پہنایا جو بلا خرب النوع و کاروان نہ لارہا فخرہ انسان کا منازل زندگی و مراحل دنیا کی

| صفحہ | مضامین | صفحہ | مضامین |
|------|------------------------------|------|----------------------------|
| ۱۸۸ | سود کا بند کرنا | ۱۵۴ | نوان عقیدہ انحضرت کی |
| ۱۸۹ | دعوتِ کشتی کی انداد | ۱۵۴ | شفاعت پر ایمان لانا |
| ۱۸۹ | اصلاح بیع و شرا | ۱۵۴ | دسوان عقیدہ الدنیا |
| ۱۹۰ | خودکشی کا انداد | ۱۵۴ | خالق افعال خیر و شر ہے |
| ۱۹۰ | قصاص بن حباب کا قصہ | ۱۵۴ | گبار ہوان عقیدہ |
| ۱۹۱ | فخر نسب کا انداد | ۱۵۴ | تقدیر پر ایمان لانا |
| ۱۹۱ | انبیاء و نساء اہل بیت کا قصہ | ۱۵۸ | بارہوا عقیدہ جبر و اختیار |
| | کا دور کرنا | ۱۵۹ | پیر ہوان عقیدہ انانیت |
| | | | والا اختیار ہے۔ |
| | | ۱۹۱ | باب قرآن کا معجزہ |
| ۱۹۸ | غلامانہ | ۱۹۶ | دوسرا و تیسرا معجزہ |
| | | ۱۹۶ | باب برکات اسلام |
| | | ۱۹۸ | شرک کا مٹانا |
| | | ۱۸۳ | رفع فتنہ و فساد |
| | | | ازدواج کا ایک تعداد |
| | | ۱۸۵ | معین کرنا۔ زنا کا بند کرنا |
| | | ۱۸۶ | غلامی کی اصلاح |
| | | ۱۸۸ | شرابخوار کا بند کرنا |
| | | ۱۸۸ | قمار بازی کا بند کرنا |

کیونکہ اس میں جو کچھ ہیں وہ لکھا ہے اپنا عقیدہ دشمن ظن ہے اور کسی کا ماسوا معصوم
 کے غلطی نہ کرنا خلاف عقل ہے اس دانشمند و دانش وران حق میں و محققین حق گوئی سے اللہ
 ہے کہ میری تعصیر کو نقص نہ پہنچ سکے اور اس کی جو بیونسے مد ظن بہنوں بلکہ بلا
 اور کے انوار کی تلاش کہتا ہے اللہ میں و حقیقت حکمت میں کریں اور گفتہ زید و عمر
 پر خیال نہ فرمائیں و مَا عَلَمْنَا اَكَا الْبَلْعُ۔

سبب تالیف

اس کتاب کے وجہ تالیف کے یہ ہوئی کہ فی زمانہ جہاں مشاہدات علمی کے
 ترقی اپنے مرکز سے محض تک نہایت سرعت سے ہو رہی ہے اور ہر شخص تقلید کی
 تاریکی سے بے غم خود فکر تحقیق کے روشنی میں چلنا چاہتا ہے اور مقلد کی جا
 محض کے خطاب کے تمنا کرتا ہے اس راستہ کے چلنے والوں نے یہاں تک
 افراط اس امر میں کیا کہ جن چیزوں کا یقین اور نیکو مشاہدہ سے نہیں ہوا گو
 کہ وہ سچا ہے کیونکہ خود اس سے فوراً انکار کر بیٹھتے ہیں گو باکہ اونکو کوئی نسخہ خدا کی
 سارے خلق پر عبور اور اس کے سارے عادات کا استقرار محاصرہ کر لیا ہے
 ایک فرقہ نے خود خدا ہی کو انسان کی خیال کا مخلوق مانا اور اس سارے عالم
 کے انتظام اور تشریح اعضاے انسانی پر ذرہ بھر بھی غور کیا کہ ایسے مضبوط
 و مستحکم انتظامات اور ایسے برٹے برٹے اجسام و اجرام کا خود بخود ہونا
 مستبعد عقل سلیم سے معلوم ہوتا ہے ایک موجد نے کیا اچھا الزام اس
 موجد کو دیا ہے ایک گلوب و دیگر گلوب جہاں تھا کہ یہ کیونکر آیا جس کے جواب میں
 اوسنے کہا کہ بن نہیں جانتا کہ کیونکر آیا خود بخود آیا ہو گا وہ اس کی اس حیرت
 انگیز جواب پر سخت متحیر ہو کر پوچھنے لگا کہ پہلا کیونکر یہ ممکن ہے کہ کوئی چیز بلا
 کہی سبب کے خود بخود آسکتی ہو تو اوسنے مسکرا کر کہا کہ بندہ ہر درجہ تک

میں ہوا۔ جسکی حکایت (انی حیا علی فی الدنیا خلیفہ علیہ السلام) سے شروع کی گئی ہے
 اور اسے اپنی سزا اور سزا کی عکس تصویر سے پہلے اسکا خوبایا عکس شہادتِ حق و خلقِ اللہ کے نام سے
 حضورِ قدس سے حاصل ہوئی۔ برگِ درختان بہرور نظر ہوئی۔ ہر درخت پر دستِ معجز کر دیا۔ اور
 اس خلافتِ کبریٰ نے عاتقِ حق و ذاتِ اقدسِ الہیہ کا عکس تمام تر بارہائی جیسے نوالِ اعلیٰ عبادتِ دارِ طور و دہلیز
 میں ہی دیکھ دیا۔ عینِ کبر کے کر کے ظاہر کر دیا کہ خلقتِ انسانی کا مقصد و تکلیف تو قیدِ مسیتِ بدن و تدبیر
 منتر ہے اور اس ذاتِ لیکن کینہہ شیء کی پوری صورت معنوی اس نظامِ نظام
 میں مضمر ہے جس ابا بنی کیونکر خاتم النبیین نہ ہو گا جیسے پوری اقتضا سے شروع
 کے تکبیل کی اور کیونکر اھلِ علمین انبیاء نہ ہو گا جسکے ذاتِ جامع صفاتِ اختلافیہ ہو
 حسنِ یوسف دمِ عیسیٰ بد بھیا داری و انجمنہ خوبان ہمہ دہار مدد تہا داری
 پس الیہ عین الامعان کے ظہور اور ایسے انتم و اکرم الناس کی لعنت کے بعد ہی جو
 لوگ بادیہ پیاسے ضلالتِ سبائبین اور نئے زیادہ کون بد بھیا اور ایسے انسان
 کامل اھلِ مذہب معتدل کے بعد جو شخص پھر بھی سرگردان نہ ہو مگر ایسی ہوں اور اسے
 کو زیادہ کون بد بھیا و حشرہ میں ہو گا پس اس لعنت و دعوتِ محمدی کا ثبوت اپنے
 اقوال و اعمالِ جلال و جلل سے پایا جاتا ہے تاکہ کہیں کوئی حیلہ باقی نہ رہے اور نہ پہرہ
 عذر بدتر از گناہ پیش کرے جسکے جرات ہو۔

گوکہ میرہ چند اور باقی نہایت ہی مختصر اسکی صورت معنوی کے مرقع میں مگر تاہم اسکی اصل
 الفار کی جھلک اس سے نمایاں ہوتی ہے جو چہرہ تھا یا کہ ورت اس تصویر کشی میں معلوم
 ہوتی ہوگی وہ ہولت کی نالیاقتی و بے بضاعتی کے باعث ہوگی یا ناظرین کے تقلیدی
 و جھم ہوئے خیالات کے سبب۔ حاشا و کلا کہ اس جمالِ باکمال میں کوئی عیب
 یا اسکی مکارم اخلاقی میں کوئی قبح ہو۔ جن اصحاب کے نزدیک کوئی بات قابلِ تسلیم نہ ہو
 اور ان کی حقیقتِ ملتِ اسلامی کے ہواؤں کو میری خطا تصور کریں نہ اس میں نہ اس کے

ہیں انکی دوا بھی ضرور ہوگی۔ اور نلو گوں نے ایسے تلاش سے نہایت غفلت
 اور ان اطباء کے پاس جنکو کہ شفا سے امراض کا دعویٰ تھا نہ گئے اور اوسی من
 میں جان دی بہت سے لوگوں نے اور ان اطباء کے طریق معالجہ کو دیکھا اور بہتر
 غور کیا بعض تو بڑے ہی دہلے ہیں اور اس مرض سے نجات پانے کے اور بعض ایسی
 تعلیم میں خیالات کے باوجود کہ یہ دہلے نہ تھے کہ اس پر پورے رہے۔ وہ
 لوگ اس بات کے خواہ مخواہ سمجھتے کہ جیسے یہ معلوم ہوئے کہ ایک دوا کا
 نصف ہے ایسے ہی دوا میں قطبہ کے ساتھ اور حقیقت یہ ایل کی معائنہ میں
 حالانکہ جب اور نے کہہ کر کہتا ہے کہ اس شخص میں درد ہے اور وہ خود میں تم
 ہرگز نہایت جائیداد اس شخص کے بارے میں وہ دوا اور وہ فوج و در یافت صرف
 اکتب کے اعتبار سے کہہ لیتے ہیں اور اس لئے جب کوئی کہتا ہے کہ میں فلان
 سفر کر آیا ہوں اور اس کے لئے اس دوا کے تجویز ہوتے ہیں اور وہ بغیر
 دیکھ ہوئے اور اس کو معجبانہ کہتے ہیں اور ان چند کتابوں اور ایام کی
 کے خیال سے نہ اور ان کے کہتے ہیں اور اعتقاد عمل میں لاتے ہیں مگر اس
 دائمی و ابدی ضرورت کے لئے اور ان کے سامان کے لئے جو بات کہی جاتی ہے
 اسکو نہیں اور نہ اس کے لئے یہ سمجھتا ہے کہ اس دوا کے لئے یہ نہیں سوچتے بلکہ
 دلیل و بیان کے لئے اس دوا سے اس بات کے لئے کہ اس کو اگر ان میں
 جانتے کہ ہرگز دیر سے دیر کے لئے بلا تکلف اور ان کے لئے اس دوا کی تحقیق میں
 جو ایسے مشکل مسائل کے حل کے لئے ضروری ہیں سب کس جذبہ سے ضرور
 اچھا ہونے دیکھتے ہیں یا کسی حکیم کے بہت سے مسائل کو سچ پاتے ہیں تو اس کے
 دیگر اقوال کو بھی بلا تحقیق مان لیتے ہیں لہذا تکلف و مائل نہیں کرتے۔ لیکن جب
 ہومانی کے اخلاقی مسائل اور دلائل حکمت کی سنتے ہیں اور ان کے موافق بعض

گلوب کا آپکے نزدیک خود بخود انا محال ہے تو اس سارے عالم کا گلوب خود
بخود کیونکر ہو سکتا ہے جس باب کے سننے پر تلج سخت نا دم و نجل ہوا۔

یہہ لوگ تو ساری عالم کو بالاسباب اور ساری خلق کے لئے علیین تسلیم کر
ہیں اور ادا رکھا ہونا ضروری سمجھتے ہیں مگر یہہ نہیں خیال کرتے کہ جتنی اشیا جنک
مخلوق ہوئے ہیں سب محدود ہونگے اور انکے شمار کے انتہا کیسے خاص ہے وہ
ہوگی اور انکی عدد کا سلسلہ کسی خاص عدد سے شروع ہوا ہوگا پس اس
عدد کے لئے کوئی حقیقت ایسی ہونا چاہیے جس کے لئے نہ کوئی موجد ہو نہ اس
قبل کوئی عدد کیونکہ سلسلہ لاتنا ہی باطل ہے اور ایک کے قبل کسی عدد کا
ہونا محال اور معجزات کا انکار محض اسی وہم سے کرتے ہیں کہ انکے عقلی اسباب
انکے معلوم نہیں ہیں مگر عجب احمق ہیں کہ اس عالم کے لئے کوئی علت نہیں ہے
اسکے بعد جن لوگوں نے دس عالم کے انتظام پر دراز یا وہ غور کیا مجبور ہو کر
موجد کا ہونا ضروری سمجھا مگر اس سلسلہ کے باعث وہ جہالت کے غار میں فقط
ایک قدم پیچھے سرک اے لیکن دس کی تاریکی سے باہر نہ نکل سکے اس لئے
کوئی جہت و بے سود سمجھا اور کے اغراض سے غافل اور معاد سے بیخبر رہے
اور اس مضبوط قانون کے شکست کے موجب ہوئے جسکو انہوں نے خود
کر رکھا تھا کہ ہر ایک شے کی خلقت کی کوئی غرض و غایت ضروری ہے ان خبر کو
دیہیکر بعض دانشمند حکمائے معاد کو تسلیم کیا مگر انہوں نے اپنے او نہیں ضعیف
عقول پر اعتماد کر کے ان مشکلات کو حل کرنا چاہا اور جب کچھ نہ کر سکے تو
متجرانہ اور نذید مانہ حالت میں ادا رکھا خامہ ہوا۔

امسوس کہ ان لوگوں نے یہہ خیال نکلیا کہ جن چیزوں کی تکلیف ان کو دی
ہے ان سے نجات کا یہی کوئی طریقہ ضرور ہوگا اور جتنے امراض پیدا کئے گئے

بجگو اور بیمار کہ مین ہوں مصالح و اسرار دین کو جیسے علماء تحقیقین نے اپنے منہم
 و فرست کے درجہ کے موافق جمع کیا ہے بیان کر دین - چونکہ اوس زمانہ
 کی فن ات دلائل کے ریشہ و سرسے طور پر تھی اور اس زمانہ حال میں ہر
 ہے رنگ ہے ایسے اسے زمانہ کے روشنی پر بیان کرنا زیادہ مناسب اور
 موزون ٹھہرا ہر دانشمند جان سکتا ہے کہ ایک عامی شخص کا یہ کام نہیں ہے
 کہ خدا کے پورے مصالح اور اسرار کو جان سکے اور ایک ٹٹماٹے ہوئے دیکھا کہ
 فل نہیں ہو سکتا کہ آفتاب عالم تاب کی طرح اپنی جو ساری مخلوقات تک
 پہنچ سکے - اوس چراغ کی روشنی جہاں تک پہنچ سکی - اور جہاں اس کی چمک
 پہنچ سکی وہاں دیں ہے تاریکی سے سبکی پس آفتاب رسالت کے نور نبوت میں
 جن مخالف کا کشف ہوا اور ہونا چاہتے اوس سے محکوم و مرکبین اور اس کی
 تمام سے نکرین اور جو کچھ اس روشنی میں جو خود دہندلی اور ناصات ہے
 صاف طور سے دیکھ سکیں اور سکویا نین اور جہاں کہیں یہ روشنی کا نام لے سکے
 خود حاصل منبع نور نبوت سے استفادہ انوار کا کرین ممکن ہے کہ اس تصویر
 کشی میں بہت سی غلطیاں ہو گئی ہوں مگر تم خود کو شمش کر د اور خدا کے نور
 سراج منیر رسول مقبول کے پر تو ہدایت سے اپنے دل کو منور کر د اور اس کی
 کتاب پاک سے جو محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور روشن کتاب ہے استفادہ حاصل
 کر د اور ایسی انہونی بات کے مننامت کر د کہ نہ تحقیق کر د اور نہ کو شمش اوپر
 چاہو کہ خود بخود تم سجدہ جاؤ اور واقفین اسرار و مصالح سے بنو اے دوستوں تم
 غور کرو کہ عالم میں ہمارے بت سارے مخلوقات کے ساتھ کیا ہے ہمارے
 نسبت ایسے بھی نہیں ہے کہ بطرح ایک بڑے دریا کی ساتھ ایک بوند بانی کی
 ہونی ہے اس زمین کو دیکھو کہ آفتاب کے بلنسبت کس قدر چھوٹے ہے اس کی

کو سمجھتے ہیں اور ان کے چال و چلن زبردست اور صاف انسانی مین کوئی نقص نہیں
 پائے اور اس کے تعلیم تو حیدی سے گنجائش لکھار کی نہیں دیکھتے تو اس کے حکیمانہ
 اور مفتیانہ نظری لبا فتو کو تسلیم کرتے ہیں مگر اس کے معاد کی ہدایتوں کو اور اس کی
 رسالت کو ہرگز نہیں مانتے اور اس سے ایسے قطعی اور یقینی دلائل کے طالب
 ہوئے ہیں جس کے وہ خود اکثر پابندی نہیں کرتے اور جبکہ ملنا محال عقل ہے
 ان سب ملاحظہ کے کتب اور اقوال نے اس درجہ کی شہرت حاصل کی ہے
 کہ نادان واقف اپنے مذہب سے بدظن ہونے لگے اور شک کرنے لگے نہ تو وہ ان
 دلائل اور آیات پر غور کرتے ہیں جو مذہب اسلام میں موجود ہیں جس سے
 اوہ کی تسکین ہو اور نہ اس بات کے کوشش کرتے ہیں کہ ان کو وہ باتیں جو امر
 ورموز دین کے ہیں معلوم ہوں پہلے ایسا شخص کہی شاہ راہ مستقیم پر نہیں چل
 سکتا اور نہ ہدایت پاسکتا ہے اور مقلد ان کے اعمال و اقوال کو جو مغضوب ہیں
 غافل و ظاہر پرست ہیں دیکھ کر نفرت کرتے ہیں مگر یہ نہیں سمجھتے کہ ان پر
 لئے جنہیں تحقیق کا مادہ نہیں تقلید ہے بہتر ہے اور خود داروں اور سیکیلی
 اور سڈل کے مقلد ہیں جو سخت بیخبر علم معاد سے تھے اگر اس نے مذہب میں ایسے
 لوگوں کی تقلید کی جو خدا پرست تھے تو ادھون نے ملحد بدین کی تقلید کی اگر اس نے
 تحقیق نہ کی اور اسی دایرہ پر قدم جمائے رہا تو اس نے تحقیق کر کے کیا بنا لیا
 بجز اس کے کہ عالموں کا مقلد بن گیا۔ جو مریض دوا اس لئے نہیں کہا تا کہ اس کو
 طبابت میں درک نہیں اور خواص ادویہ سے نادان واقف ہے تو وہ اس لعین
 سے بے شک زیادہ دہو کہے میں ہے جو تقلید اطمینان کے راے پر علاج کو
 منحصر رکھتا ہے۔

الف سبب اخرا ہوئے باعث میری جوش طبعیت و حب اسلام نے اس بات

نسبت اس میں مثل ایک دانہ اور ایک بڑے کر کے ہے بلکہ اس سے بھی کم نسبت ہے
 اور تم اوس میں گے بہ نسبت اس قدر کم حقیقت ہو کہ کوئی نسبت صحیح کہیں نہیں
 مل سکتی اور یہ آفتاب کو اور اسی کے برابر ہے جو یہ کہو کہ اس قدر وسعت اور
 گرد آفتاب کے ست اور اس سے چھٹا میں نہیں ہے کہ اس قدر آفتاب ہو سکے ہیں
 جبکہ ہم پر جو جاوے گو کہ اوس کی ساری قوتیں اس قدر ہوتی ہیں جتنی
 وہ ہوا وہ ہو پس اس وقت تم دنیا و مافیہا کو چھو بیٹھو کہ کتنی کمزور ہو گے اور اس
 حقیقت کا تم پر کثرت ہو جاوے گا جو حدیث میں ہے کہ دنیا خدا کے کمرے
 کی سیڑی کے پر سے ہے جہاں پر کھڑے ہو کر اس کو دیکھو اس کو حقیر نہ کر کے با شہ
 تم اس کو شہ نہ کرو اور انا و اینا کہ تانہ ان کو نہ کرنا چاہئے مگر غافل مت ہو
 اور اس چاندروں کی حیات کے باعث حیات ہوتی ہے پھر یہ کہ دنیا و دنیا
 خوب حقیقت انگیز ہے ستر راجہ اولیاء کی ہر نفسی حالت ایک ہی ہوتی ہے تو کیا تم
 اگر ہمارے خیال کے مطابق دارالست کے کوئی شہر نہیں دیکھو تو ہر چند ہی
 دن کی تکالیف (وہ بھی کچھ ایسے نہیں ہیں) پر و ہشت کر کے ہیں یعنی
 اپنی طبیعت کو اعتدال پر رکھتے ہیں اور خدائے تعالیٰ سے دعا کرتے ہیں
 اور اگر ہمارا عقیدہ صحیح ہے تو تم ہمیشہ کے لئے کتابوں کے آئینہ میں ڈالو
 جاؤ گے اور نجات نہیں ہو سکی تا عیشہ بابا اور اکیلا بھائی۔
 اسے بہائیو اوس روز سے ڈرو جس دن تمہارا کچھ ہمارے ساتھ آوے گا
 اور ذرہ ذرہ کامیاب ہو وہ عظیم و غیبی کرے گا اوس روز کو ہی دوست
 ہو گا جو کام آوے اور نہ کوئی مددگار ہو گا جو ہاتھ پاؤں کے ہمارے اعلیٰ
 اچھا ہے یا غلط ہے اور اگر برے تو دیاں و بارہن الہی دن غافل
 مت ہو اور اوس قادر کے ناصران مت ہو جو تمہیں ایک بل سے بھی کم

حاجت روائی و خدمتگذاری ہوتی ہے اور صاحب پر کا فائدہ اس قدر ہر
 شے سے یا تو کچھ بھی نہیں ہے اور اگر ہوتا بھی ہے تو جتنی اسی سبب ہم
 کہہ سکتے ہیں کہ ان سبب اشیا کی خلقت کا مقصد و غرض اسی دوسری
 کی خدمتگذاری و حاجت روائی ہے مثلاً آفتاب کو ہم دیکھتے ہیں کہ نباتات
 کے نشوونما و جمادات کی رونق و بہا کا مرکز ہے تو ہم کھسک گئے ہیں کہ وہ
 اسی لیے مخلوق ہوا ہے جو خدمت اوس سے لیجاتی ہے پانی کو دیکھتے ہیں کہ
 مای حیوانات کا مدار حیات اور نباتات کی روئیدگی میں بہت بڑا کارآمد
 اور ضروری شے ہے اسلئے ہم کہہ سکتے ہیں کہ پانی اسی غرض کے لیے
 مخلوق ہوا ہے اسی طرح ہر کو شخص کی اغراض پر غور کر کے ایک قاعدہ کلیہ
 استقرار کے حاصل ہوتا ہے کہ اس عالم میں ہر شے کی خلقت سے کوئی نہ
 کوئی غرض منوی اور ملحوظ ہے گو کہ ہمیں نہ معلوم ہوا اور یہ بھی کہہ سکتے
 ہیں کہ جس چیز کی اغراض کے جتنی زیادہ حاجت روا و خدمتگذار ہے
 اتنا ہی اوسکو ان سبب خدام و خدمتگذاروں پر فضیلت ہوگی اور اگر اس
 محذوم سے کوئی حاجت روائی و خدمتگذاری ادا نہ کی جائے گی تو اس کی متعلق
 نہیں ہے تو اوسکو اوپر فضیلت کلی حاصل ہوگی ورنہ علی قدر احتیاج و
 فتن استعمال کے فضیلت ہوگی جس طرح حیوان و انسان میں کہ ساری مخلوق
 عالم کے انکی خدمت و رفع حاجت کے لیے مخلوق معلوم ہوتے ہیں مگر یہ دونوں
 عام عالم کے لئے نہ تو کچھ کارآمد ہیں نہ انکی احتیاج کی حاجت روا اور نہ
 شے کے لئے مفید اگر پانی نہ ہو تو زندہ نہ رہ سکیں ہوا نہ تو دم نہ لے سکیں
 جمادات نہ ہوں تو مکانات نہ بن سکیں ان دونوں میں سے اگر کوئی نہ ہو تو
 باقی عالم کے اغراض میں کچھ نقصان دخل نہ واقع ہو پانی و ہوا ہی حیات

اپنے بدلے میں دے اور وہ نجات پاوے ہرگز نہیں وہ ایک پستی اگ
 سے کھینچ لینے والی کھچے کو بلاتی ہے اپنے طرف اسکو جسے کہ روگردانی
 کی خدا اور اسکے مذہب سے اور سب سے بہر اس سے اور اکٹھا کیا مال اسباب کو اور
 کی خدا کی راہ پر دنیا بٹیک آدمی بنا ہے کچ دلا جباتی ہے اور سب سے
 تو گہر بنا ہے اور جب آتی ہے کوئی بھلائی تو بخل کرتا ہے مگر وہ نماز ہی لوگ
 جو اپنی نماز پر ہمیشہ قائم ہیں اور ان کے مالوں میں ایک حق معین مانگے والے
 اور محرم کے لئے ہے اور جو لوگ کہ روز قیامت کے تصدیق کرتے ہیں
 اور جو لوگ کہ اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں اسلئے کہ ان کے پروردگار
 کا عذاب ایسا ہے کہ کوئی بیخوف نہیں ہو سکتا اور جو لوگ کہ اپنی زندگی
 کی حفاظت کرتے ہیں مگر اپنی بیبیوں و ملک میں لینے لونڈیوں سے پس
 اور نہ کوئی ملامت نہیں پس جسے اسکے سوا خواہش کی پس وہ حد سے
 بڑھنے والا ہے اور وہ لوگ جو اپنی امانتیں اور عہد کا نباہ کرتے ہیں
 اور جو لوگ اپنی گواہیوں پر قائم ہیں اور جو لوگ اپنے نماز سے خبردار ہیں
 وہی لوگ جنت میں مغرور ہیں۔



باب اول انسان کے خلقت سے غرض چکنا

جب ہم عالم بحیثیت سلسلہ کائنات کے نہایت نظر غا پر سے غور کرتے
 ہیں تو ایک قاعدہ منضبط باقیہن جس پر سارے عالم کا نظام اور اس کا
 مدار ہے یعنی ہر ایک شے کے خلقت کی غرض و غایت کسی دوسرے شے کی

ہیں تو اس میں دو قسم کی حالتیں پاتے ہیں ایک تو مثل سارے مخلوقات
 کے اور دوسری وہ جس میں ہم مشارکت اس عالم شہادت کے کسی
 کی نہیں پاتے مثلاً گھانا پینا سونا چاگنا ان میں سارے حیوانات شریک
 ہیں جسم رنگ روپ ان میں سارے نباتات و جمادات مع حیوانات کے
 مشارک ہیں یہ تو مقصود خلقت انسانی کا ہو بھی نہیں سکتا کیونکہ اتنے
 اوصاف تو ہر ایک حیوان میں مجتمع ہیں پہر کیونکہ اس پر فضیلت انسان
 کو ہوگی اور اگر بھی مقصود اس کے خلقت کا تسلیم کر لیا جاوے تو پہر ہم
 کس مرض کی دوا ہوگا ظاہر ہر گوشت پوست رنگ و روپ کی ہماری
 ضرورت نہ تو کسی مخلوق کو ہے نہ ہم کسی غذا ہو سکتے ہیں اور نہ ہم کسی
 مرض کی دوا نہ ہمارے چمڑ و نکی او نگو ضرورت نہ ہماری ہڈی و نکی او نگو
 حاجت ظاہر جس میں ہر اجزا و اعضا سے انسانی مقصود خلقت انسانی نہیں معلوم
 اب یہ لازم ہوا کہ یہ خود کسی دوسری خدمت کے لئے مخلوق اور کسی اور
 مفید کے لئے مفید ہو جب ہم عالم کے وسیع و طولانی دائرہ میں نظر دوڑا
 کر شک جاتے ہیں اور کیوں ایسا نہیں پاتے جس کے لئے یہ اجزای انسانی
 ضروری و کارآمد ہوں تو ہم انسان ہی کے اندر غور کرتے ہیں کہ آیا کوئی شے
 خود اس میں ایسی ہے جس کے لئے یہ مخلوق ہو تو ہم اس کے اندر ایک
 جزوہ اس الاجزا پاتے ہیں جو تمام عالم میں ہم نہیں دیکھتے اور وہ قوت علی
 یا روح یا عقل کے نام سے موسوم ہے عجب نہیں معلوم ہوتا کہ یہ سارے اجزا
 اور سب اشیاء اور ہر شے کے خد مشگدہ اور حیا و ہوں یہ نتیجہ نہایت سے صحیح استخراج
 کیا گیا ہے کہ انسانی خلقت کے روحانی خد مشگدہ اور مقصود ہے اس فضیلت و حیا کی ساری کالبد انسانی و دنیا
 تمام عالم است ہو کیونکہ تمام عالم کالبد انسانی کے لئے اور یہ کالبد و روحانی خد مشگدہ

رہے روئید گیان و لیا ہی آگئی زمین ہوا و لیا ہی چلتی رہے پس ادنیٰ
 تامل سے ایک صاف نتیجہ مستخرج ہوتا ہے کہ بے تعلقی و عدم احتیاجی محض
 کی خادم اور مقبوع کی تابع و مستفید کی مفید پر موجب اسکے فضیلت کلی یا جزئی
 کی ہوتی ہے اب ان حیوانات و انسان کی خلقت کی غرض و غایت کچھ نہ کہ
 ضرور ہونی چاہئے ہم سب حیوانات اور ساری مخلوقات عالم کو انسان کے
 اغراض کے معین اور انکی حاجات کے حاجت روا و خدمتگذار پاتے ہیں
 مگر ان سے انکے کچھ غرض و کچھ حاجت متعلق معلوم نہیں ہوتی ہے
 اور اگر ہے بھی تو فقط وہ ان انکی خدمتگذاری و جلب منفعت کے غرض سے
 وحشی جانور و نکو و دیکھو کہ وہ خود اپنا پیٹ پال لیتے ہیں اور کانا نہ کوئی
 معالج ہے جو علاج کرے نہ کوئی محافظ ہے جو انکی حفاظت کرتا ہو اور کانا
 معالج اور انکا محافظ انکی خود طبیعت نوعی ہے اگر ہم نہ ہوں تو انکا کانا
 کام رکنا نہ رہ جائیگا اور نہ انکی پرورش و پرورش میں کچھ خلل واقع
 ہوگا ہم اپنے جلب منفعت کے لئے انکی خدمت کرتے ہیں نہ یہ کہ ہم انکے
 خادم یا مطیع ہوں اور نہ ہماری خلقت سے یہ غرض مطلوب ہے پس
 انسانکو بالکل افضلیت حیوانات و نیز تمام عالم پر ہوئی جیسا کہ خدا نے
 فرمایا **وَجَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ فِي الْأَرْضِ** یعنی اور زمین کی ساری چیزیں
 تمہارے لئے پیدا کیں جب یہ تامل و فہم حاصل ہو کہ ہم صرف عالم پر موقوف
 پاتے ہیں کہ ہر شے کی خلقت سے کسی دوسرے کی حاجت روائی مقصود
 ہے اور محض ہم کو تابع پر عطا کر کے تعلقی و عدم احتیاجی فضیلت
 ہے تو ہم انسانکو بھی ضروری ہی سمجھیں گے کہ یہ بھی کسی نہ کسی خاص حد تک
 لئے مخلوق ہوا ہے اسلئے ہم انسانی حالت اور انکی ترکیب پر جب نظر کرتے

بقائے صحت جسم ضروری ہے اور اولن مفاسد اور مضار کو رفع کرے
جو اسکے اغراض کے تکمیل میں ماسج میں لہذا اب صرف علم حکمت ہی مقصود
خلقت روحانی ٹھہرا پس ہم علم حکمت کے غرض اور تہ پر غور کرتے ہیں کہ
روحانی مقصود یہہ کیونکر ٹھہرا اور ہمارے علم و جہل سے کیا نفع و نقصان
ہے ہم ایک حکیم کو دیکھتے ہیں کہ وہ بڑا دانشمند تھا اور جاہل کو دیکھتے
ہیں کہ وہ جانور سے بھی بدتر تھا حالانکہ حالت حیات میں جاہل مال
دولت جاہ و ثروت فحوشی و راحت دنیاوی سے مالا مال تھا اور وہ
حکیم فقر فاقہ تنگ دستی و مفلسی میں مبتلا اور مرنے کے بعد دونوں یکساں یہ
لقمہ کور ہو گئے۔ علم کے نہ جاننے سے جاہل کو کیا نقصان حالت حیات میں
اور عالم کو کیا فائدہ بعد ممات کے ہوا اگر یہہ نیکیا می کے ساتھ کچھ بدور زندہ
رہا اور بعد ممات کے یہی نیکی کے ساتھ یاد کیا گیا تو اکثر جاہل خوش اخلاقی
و نیکی کی وجہ سے اسی نیکی کے ساتھ مشہور ہوئے ہیں پس درحقیقت
نیکیا می خوش طبعی و نیک دلی کے وجہ سے ہے نہ کہ علم و حکمت کے
ہم کو اس خیال سے سخت دقت پڑتی ہے کہ جب مقصود روحانی
علم حکمت ہو اور علم حکمت سے کچھ نتیجہ نہ نکلتا ہو تو یہاں پر وہ قاعدہ ہل
ہوا جاتا ہے کہ ہر ایک چیز کے خلقت سے کوئی نہ کوئی نتیجہ ضرور ہونا چاہیے
اور یہاں علم حکمت کے جاننے سے کوئی نتیجہ نہیں معلوم ہوتا پس ہم یقیناً کہہ
سکتے ہیں کہ اس علم حکمت سے یہہ مقصود ہرگز نہیں ملے کہ خواص اشیاء
و نظام عالم کا معلوم ہو جاوے کیونکہ خواص اشیاء سے اگر اغراض جسمانی
پورے ہوئے تو وہ خدا متکذاری جسم کی ہوئی نہ روح کے لہذا روح کے
انفاصل علم حکمت کے جاننے سے دوسرے ہونگے اور ان کا نتیجہ بھی روحی

مخالفت سے منزع ملتی ہو جب ہر کوئی تشنگی وہ دلیل نہیں ملتی تو ہم اس علم
 حکمت کے اندر غور کر لے نہیں تو یہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ ایک ذرہ بھی بلا کسی سبب
 و علت کے نہیں ہوتا اور ایک تپا بھی بلا کسی محسوس کے نہیں ملتا اس لیے بیشک
 اس عالم کا کوئی صالح و منتظم ضرور ہو گا جس کی معرفت مقصود علم حکمت سے
 رہے علاوہ اسکے روح میں ایک سمجھنے کی بات کے پاتے ہیں کہ ادریں ایک
 ایسا اثر کہا گیا ہے جو ہر شے کی حقیقت کے جاننے کے لئے ادا ہو سکے
 مائل کرتا ہے اور اس کو جب یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ اجتماع کو اکبر کیا آیت ہو
 ستاروں کی گردش سے اختلاف سنیں و حوادث کیونکر ہوتے ہیں اس
 حقیقت کے جان لینے سے اور اس کو نہایت ہی تسکین و تسفی ہوتی ہے چونکہ
 اس حقیقت کے شناخت کی انتہا فقط ایک ہی علت العلل پر ہوتی ہے اس لئے
 اس کی شناخت و معرفت سے اور اس کو اصلی خوشی کیونکر حاصل ہو گی سارے
 صنایع و بدائع عالم کے جاننے سے مقصود تربیت و پرورش جسمانی ہونا
 ہرگز صحیح نہیں ہو سکتا جیسا کہ ابھی اوپر ثابت کر چکے ہیں کہ غرض نہایت
 روح کی علم حکمت سے تربیت جسمانی ہرگز نہیں ہو سکتی پس اس علم حکمت کا نتیجہ
 فقط یہی باقی رہا کہ اس علت العلل حکیم و صانع مدبر و قادر کی شناخت مقصود
 ہو۔ اب ہر کوئی یہ غور کرنا چاہے کہ کس طور سے اس علم کے جاننے سے روح
 کا مقصود اصلی حاصل ہوتا ہے اور اس کے جہل سے نقصان چونکہ علم حکمت
 کا جاننا عین مقصود روحی بھر اور روح میں علم کے جاننے کی طقت ایک
 طبعی میلان ہے لہذا انتہا سے علم علم حقیقی کے سوا کچھ دوسرا علم کیونکر
 ہو سکتا ہے اور چونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ معلومات عالم کا تین جات ہیں
 نکر روح کے ساتھ وابستہ ہے اس لئے یہ معلومات اوپر اور انکا علم ابدی

نیچر ہوگا اب ہم کو غور کرنا پڑا کہ اس علم کے جاننے سے روحانی اغراض
 کیونکر پورے ہو سکتے ہیں اور وہ کیا ہیں ہم ہر عالم کی طبعی اپنی نظر کو
 نہیں تو یہاں پر سیکو ایک اور قاعدہ معلوم ہوتا ہے جو انسان کے لئے
 مخصوص و خاص ہے یعنی علم سیاست مدن و حسن معاشرت مگر یہ دونوں
 قاعدے جسمانی فوائد کے لئے کارآمد پائے جاتے ہیں اسکی عمیق ترین
 غور کر نیسے سیاست مدینن ایک اور بات ہائی جاتی ہے جو مسیحا
 بشر اور جزا ہے یعنی مخالف سیاست مدن کو سزا ملتی ہے تاکہ حسن
 معاشرت اسکی درست ہو اور موافق کو خیر تاکہ اس کے فوائد سے اچھی
 طرح شفع بہ ہو اور جبکہ یہ نتیجہ بھی تسکین دہ نہیں ہوتا اس لئے کہ ان
 سب کا حاصل فوائد جسمانی ہے تو اس حال کے ہر کو ایک بڑا تردد و پیدہ ہوتا
 کہ ہم بھی مثل اول و دوم کوئے اس کا کیا اقرار کر لیں کہ عالم یونہی ہوا
 اور یونہی ہوتا چلا جائیگا مگر اس قاعدے کے خلاف ورزی کی ہم کوئی وجہ
 نہیں پاتے کہ ہر شے کی خلقت سے کوئی غرض و غایت ضرور رہتی ہے
 سارے عالم انسان کی لئے اور کالبد انسان کی روح کے لئے ہوا اور روح کو
 اس علم حکمت کے جاننے سے جب کوئی نفع و ضرر ہو تو یہ بات لازمی طور
 سے ماننی پڑتی ہے کہ اس عالم میں اس کے جاننے سے جب کوئی نتیجہ نہیں
 معلوم ہوتا تو عجب نہیں کہ اس کے لئے کوئی دوسرا عالم یا بعد الحیات ہو
 اب ہم اعمال جسمانی و طریقہ مکافات اعمال و قصاص انسانی پر جب غور
 کرتے ہیں کہ جب خلاف ورزی قانون انتظام عالم سے ہو تو سزا
 ملتی ہے تو اس رائے کو اور مستحکم پاتے ہیں کہ عجب نہیں کوئی ایسا
 قاعدہ اس روح کے لئے ضرور ہو جس کے یا ہندی سے اس کو جزا اور جہنم

مقصود روشی ہے اور چونکہ اس کے قوت ہونی سے مقام پادشاہی ایک
دوسرے عالم قرار دیا گیا اب وہ انکی کیفیت اور نتیجہ اعمال جو اس عالم میں سے
ہوگا کیونکہ معلوم ہو۔ پس اس لئے یہ امر ضروری ہوا کہ یہودیہ بات بخوبی معلوم
ہونی چاہئے کہ کن اعمال سے روحی مقصود حاصل ہوگا اور کن سے قوت
ہوگا اور اس قسم کے عمل درآمد سے قوت ہوگا ہم اس عالم میں غور کرتے ہیں
تو جہل کی کیفیت فقط اس میں منحصر نہیں پائے کہ وہ سب مہجول مطلق ہو
بلکہ ایک دوسرے قسم کا جہل پایا جاتا ہے جو کہ دوسرے درجہ پر اس
جہل کے سے مثلاً ہم زار کو روکس کا بادشاہ تسلیم کرتے ہیں مگر اس کے
ساتھ اور شر کا کو بھی شریک مملکت مانتے ہیں یا جو قدرت و اختیارات
و احکام اس کے نافذ اس ملک پر سمجھتے ہوں اور سیطرے سے کسی دوسرے
شخص کے بھی مانتے ہوں یا جو تعظیم مخصوص اس کے لئے ہو وہ سمجھتے ہیں
بھی کرتے ہوں پس درحقیقت یہ بھی جہل اس کی حکومت اور قدرت اور
نظم کا ہے اس کو سچے علم سے کوئی ماس نہیں ہے اس بطور سے اور
علت الخلل کے موصفت ذات کے بعد یہ لازم ہوا کہ اس کے صفات اور
تعلیمات میں کبھی کسی قسم کا جہل نہ ہو ورنہ درحقیقت روحی مقصود جو
مراو سچی معرفت سے ہے حاصل نہ ہوگا۔

جب ہم ان سب وجوہ پر غور کرتے ہیں تو ہم کو اس بات کے مان لینے
ہیں کہ ہر وقت نہیں ہوتی کہ ہر انسان کا یہ کام نہیں ہے کہ اس کی ذات
و صفات کی گامائینی شناسا کر کے خصوصاً اس وقت جبکہ حکما کے حالات
کو دیکھتے ہیں کہ کوئی ملحد کوئی مشرک کوئی بت پرست تھا جس کے بیان
تواریخ یونان و مصر کے صفات بہرے ہیں۔ جبکہ حکما کے عقول کا یہ کہ

ہرگز نہیں ہو سکتا ہے لہذا روح کا تعلق ایسے معلوم کے ساتھ ہونا چاہیے
 کہ اس کا علم اور اس کا تعلق ہمیشہ روح کے ساتھ ہو بخیر اس کے کہ فقط مومن
 اور سخی ذات و کمالات کے مقصود ان معلومات سے ہو دوسرا نہیں ہو سکتا
 کیونکہ اول تو تعلق اس صانع کا ابدی ہے دویم حقیقی علم کا مدار اوستہ
 دہی ہے تیسرے مابعد الموت ہی اور اس کا تعلق ایسی طور سے رہ سکتا ہے
 جس طور سے ماقبل الموت ہے اب اس جا پر ایک نیا حیرت انگیز سوال
 اور سخت اشکال یہ پیدا ہوتا ہے کہ مابعد الموت روح زندہ رہیگی
 یا نہیں ہم اس کو اسطر خیر ثابت کر لیتے ہیں کہ بیشک وہ رہیگی کیونکہ جب
 ہم اس عالم میں ہر جسمانی گناہ اور نیکیوں کے لئے جزا اور سزا پاتے ہیں
 تو پھر ہم کو اس بات کے مان لینے میں کیا دقت ہوتی ہے کہ روح کے لئے
 یہی کوئی جزا و سزا کا عالم ہو چونکہ ابھی ہم ثابت کر چکے ہیں کہ اس عالم میں
 روح کے اغراض نہ پورے ہو جیسے اس عالم سے اس کو نہ کوئی خوشی نہ کوئی غم نہ کوئی
 مقصود و فوت ہو جیسے ضرور ہوگا اور اس کو سزا جہل صانع سے ضرور ہونی
 چاہئے تاکہ اصل حکمت روح کے خلقت کا بیکار نہ ٹہرے روح کی خلقت
 کا کوئی مقصود نہ ٹہرانا اس سے زیادہ ہوتو فی کیا ہو سکتی ہے اور کیا
 اجسام و جسم کے کام کے معین و حاجت روا پیدا کئے گئے ہیں اس لئے روحانی
 اور فنی تربیت و پرورش کی ہرگز نہیں ہو سکتی کیونکہ اگر روحانی غرض و پرورش
 جسم کی ہو تو علامہ مقاسد نہ کوہ بالا و نقض قاعدہ تکوین اجسام مخدوم
 دارالاح خادم ہوں پس انسان کو ہرگز فضیلت دیگر مخلوقات پر نہ ہوگی
 یہ بالکل باطل ہے۔

اب یہ بات بخوبی ثابت ہو گئی کہ معرفت ذات و صفات علت العلل

یعنی جسکی تعلیم توحید سہ گانہ میں کامل ہو توحید فی الدات و توحید فی الصفات
 و توحید فی العبادات کا پورا بیان ایسے انداز حق نما کے ساتھ ہو جس سے اس
 برحق کا اپنی ذات اور اپنے صفات میں یکتا ہونا مثل عنیات کے محسوس ہو
 اسکی تمامی بند و موعظت کی خاص غرض و غایت ذات الہی اور اسکی ساری
 اوصاف و کمالات کا اظہار ہو وہ اپنے پسندیدہ اقوال و برگزیدہ اعمال
 دنیا کو یہ دکھلا دے کہ خدا بطرح اپنے ذات و صفات میں یکتا ہے ایسی
 اسکی جو خاص تعلیمات و عبادات میں اوس میں یہی کوئی اوسکا مشرک نہیں
 ہے اور نہ وہ کسی غیر کے لئے کیجا سکتی ہیں ایسے کہ شرک فی العبادت بخیر
 بشرک فی الصفت ہو جاتا ہے۔

دوسری معرفت یہ ہے کہ اسکی تعلیم عامہ اخلاق حسنہ انسانی
 پر حاوی و شامل ہو کوئی اصل اصول اخلاق انسانی میں سے ایسی
 نہ پائی جائے جسکا منشاء و ماخذ اسکی تعلیم میں نہ ہو کیونکہ انسان کی شہرت
 میں تین قسم کا تعلق پایا جاتا ہے ایک تعلق اسکا مبدی و المبادی یعنی اپنے
 خالق کے ساتھ۔ دوسرا اسکی جسم کا اسکی روح کے ساتھ تیسرا عام
 مخلوقات کے ساتھ علی قدر الحاجت بحسب الضرورت اور ان تعلقات
 کا اعتدال کے ساتھ قایم رکھنا اور اس پر عمل درآمد کرنا خلق کے نام سے
 معبر ہوتا ہے خالق اور مخلوقات کے مابین جو تعلقات ہیں اولیٰ انکا اعتدال
 متفرق توحید کے پوری معرفت پر ہے مثلاً توکل جو ایک خاص واسطہ و علامہ
 میں الخالق و مخلوق ہے یعنی مخلوق کا ہر امر مقصود و مطلوب میں اوسی ذات احد
 پر ہر و سا کرنا رضایعنا و سبے ہر حال میں راضی رہنا تعلیم یعنی اذیکہ کلام
 کے سامنے گردن جبر کا دنیا بھر یعنی اویسکے بلا و نیر ثابت و مستقل رہنا وغیرہ

رب النوع انسان کے سببے کا استحقاق رکھتے ہیں بہرہ حالت ہو تو
درحقیقت تمامہ خلایق کے عقل کا یہ بہ منصب نہوگا کہ وہ بغیر تعلیم سچے طور
سے طالعہ نجات کو جان جاوین جب ہم اعلیٰ ترین مقصود معلومات
کا اس جہان کی شناخت اور مدار نجات کا اوسکی معرفت پر مہر قائم
ہیں تو اوسے ماننے میں ہرگز تامل نہوگا کہ اسکے لئے کوئی ایسا ذریعہ
ضرور ہونا چاہئے جسکے لئے عصمت لازمی ہو تاکہ نوع بشر نجات پاسکے
تمام مخلوق و حکما کی حالت ابھی معلوم ہو چکی کہ اوتکے عقول ایسے
نہیں ہیں جنکے لئے عصمت خط سے لازمی ہو لہذا اس نوع بشر میں
بعض ایسے اشخاص کا ہونا ضروری ہے جنکے اوپر پورا بہرہ و سادہ ہو سکے
خدا کی رحمت کا اقتضا یہ نہیں ہے کہ ہرکو ایسی بات کی تکلیف دے کہ
جسکے لئے کوئی وسیلہ مہیا نہ کرے پس ایسے لوگ انبیاء علیہم السلام ہیں جو
درحقیقت باعث سلامت عقل و نور بصیرت و علو فطرت کے ہیں اسکے معصوم
ہیں کہ ان حقایق کی شناخت اور علم حکمت میں غلطی کریں اسوا سطلے
ہرکو اب ان انبیاء کے شناخت میں دقت پڑی تاکہ مسکار کو راست کردار
سے اور شہدہ باز کو اعلیٰ سے تمیز ہو سکے اسلئے اونکی معرفت کے خواجہ
جہان کرتے ہیں تاکہ اونکی شناخت میں دقت نہو اور معصوم غیبر
معصوم سے ممتاز ہو جائے۔

باب معرفت انبیاء

معرفت اول سچا بنی وہ ہے جو سچی راہ نجات کی ان
کو دکھاوے اور دائرہ دولت و جود سرمدی تک اوسکی رہبری کرے

ہے اگر عدل نہ ہوگا تو موجب فتنہ و فساد کا ہوگا علم نہ ہوگا تو ہمیشہ موجب
 گت و خون کا ہوگا سخاوت نہ ہوگی تو ہمیشہ حرص و بخل و انگیر ہوگی
 اور سکون ترقی کمالات انسانی سے محروم رہے گا جس جہاں حیل کی طبع
 مہر و فہم نہ ہوگی اب پوری تعلیم و تکمیل مذہب کے ان تعلقات و اخلاق
 کے اعتدال و پابندی سے ہو سکتی ہے اگر دنیا سے بالکل قطع تعلق ہی
 کرنا ان لیا جادے کو اس عالم کی بیہ حیرت و ہشامندار حالت و حقیقت
 ہیہ ہو کے عالم اور خراب سے بد لجا دے و انتظام تمدنی کا بالکل سد
 ہو جاوے اور اگر اس کے حصول میں بالکل افراط ملحوظ نہ رہے جاوے تو
 اعلیٰ غرض تکملہ نفس و ترقی مدارج کمال علمی فوت ہوتی ہے اسی لئے اس
 اعتدال کے قائم رکھنے کی نظر سے مذہب کو ہمیشہ ضرورت پڑی
 کہ اس کا خیال و لحاظ رکھے کہ نہ ضرورت سے زیادہ اور نہ کم حاجات
 جہانی حاصل کرے جس کی تعلیم دے بعض اوقات بعض انبیاء علیہم السلام نے
 بعض احکام اس اعتدال حقیقی کے نظر آئے العنہ الخاصۃ خلاف بتلائے
 بن مطرح علت غلبہ صفر کجالت میں مریض صفر دی کو طبیب شیرینی
 سے احتراز کرنا بتلاتا ہے جو عموماً ہر صبح کو مرغوب و مفید جب پیرے جیسے
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بیاعت قنوت قلبی و سنگ دلی و پابندی
 رسومات ظاہر کی جو علت بکجا و زعن الاعتدال تہیں یہودیوں کو حکم نہ تھا
 دیا جو فطر تا ان کے لئے مکر وہ و جہر و ب ہئی تاکہ ان کی دولت سے
 حبابہ و فلک جو شجاعت و زعن الاعتدال تھا جاتا رہے طبایع اعتدال حقیقی
 ہر ادا میں دوسرے الفاظ میں تعلقات عام مخلوق کے ضابطہ عمل درآمد
 و تشکیلیات ہو سکتی ہے کہ ہر ایک قوا و اعضاء انسانی کی

وغیرہ تعلقات انسان کے خدا سے پاک کے ساتھ ایسے ہیں کہ اگر ان
 تعلقات میں اوسنے افراط و تفریط کی مثلاً کسی دوسرے پر بہرہ و ساکجا
 یا بالکل اپنے تین مجبور محض مثل جادات کے تصور کر کے ترک تدبیر کیا یا
 اوسکی بلا پر صابر نہوا تو ہرگز اعتدال حقیقی حاصل نہوگا بلکہ سلب نفس
 تعلقات کا لازم آئیگا اور یہہ امر خارج از بحث بنی عدم معرفت ذات
 حقہ واحدہ اللہ پر ہے پس تو حید بھی پوری نہوگی دوسرا تعلق خود او کے
 روح کا اوسکے جسم کے ساتھ ہے چونکہ روح کو جسم سے جیدا یا مٹک
 بقدر ضرورت کام لینا مقصود ہے اسی لیے جسم بقا و صحت کے فکر و تدبیر
 اوسکے ذمہ لازمی ٹھہریگا کہ وہ ترقی علی پورے طور سے کرے اسلئے اوسکو
 اوصاف شجاعت و صبر و قناعت وغیرہ کی ضرورت پڑی تاکہ خواہشہا
 جسمانی کے حصول میں ان اوصاف کے ذریعے اعتدال ملحوظ رہے
 اگر قناعت و صبر اوسمیں نہونگے تو وہ ساری عمر عزیز اپنی جسمانی خواج
 کے رفع میں بسر کر دیگی اور اگر شجاعت نہوگی تو اپنی خواہشوں کو مقصود
 و مغلوب نہ رکھ سکیگی اگر بالکل انہماک جسمانی خواج کے حصول میں ہوگا
 تو ترقی جو کہ مقصود و مراد ہے فوت ہو جائیگی اور اگر بالکل خواج جسمانی
 سے ترک تعلق کیا جاوے تب بھی علی ترقی نہ کر سکیگی کیونکہ بلا حصول
 خواج جسم قیام صحت جسم محال ہے جس سے روح کے افعال کچھ بھی صحیح
 رہنا مشکل بلکہ محال ہے۔ تیسرا تعلق عام مخلوق کے ساتھ ایسے ہے
 تاکہ بقدر ضرورت خواج جسمانی رفع ہوتے رہیں اس اختلاط کے وجہ سے
 بہت سے اوصاف مثل عدل و انصاف و حلم و سخاوت و راستی وغیرہ
 کی ضرورت ہوتی جو کہ ہر انسان کے ساتھ ضروریات و اصحابات کا تعلق

ہوا اور وہ اوصاف اور اخلاق جو درمیان اوسکے روح و جسم کے
 مابین اعتدال پر قائم رہیں ایسے قواعد کی ضرورت ہے جو بہت جلد
 اوسکو ان اوصاف کے ساتھ متصف و متخلق کر دے سیاست مابین
 کی اسلئے ضرورت اور حاجت اعتدال پر قائم رہنے کی لئے زیادہ ہوتی
 ہے کہ جب تک انسان کا عمل و راہ اپنے ہم جنس کے ساتھ اور ان اخلاق
 کے ساتھ نہ ہوگا تب تک علم معرفت ان اخلاق کے ہرگز موجب نجات
 نہیں ہو سکتے اور اوسکے عمل و راہ کا آسان طریقہ معلوم ہونا بلا فائدہ
 بتلائے ہوئے سخت مشکل ہے خصوصاً عوام کے لئے قریب بحال
 ہے کیا ہم نہیں دیکھتے کہ جن مذہب اور جن اقوام میں کوئی قانون
 جسکا تعلق مذہب سے نہ ہو نہ ہو وہ جیسے تو ان میں باوجود برکت
 و جدوجہد کے کوئی نتیجہ مستحکم نہیں آتا اور اگر کسی مذہب یا قوم میں
 کوئی اصول ہے جس سے مختلف فرقہ و گروہ متفق ہو رہے ہوں تو ہرگز
 بطور سے عدم کے گرد و نواح میں یا ہر مذہب میں شریعت ہوتی ہے اور
 قانون کے تحت سے نہیں ہوتی پس اگر شریعت و قانون ہوتا تو ہر
 ہر گروہ میں کوئی مذہب یا مسلک یا فرقہ نہ آتا جسکی خصوصیت کا اثر
 باقی لوگوں کے باطن میں نہ پھیلا دیتا اور شریعت و قانون کی بنا پر
 ہر مذہب یا مسلک یا فرقہ کی خصوصیت نہ ہوتی اور اگر کسی مذہب یا
 جمہور میں عدل و انصاف ہو تو اگر اس قاعدہ کے پابندی و استقامت
 بلا دانستہ ہوگی تو بیشک وہ اخلاق جو اعتدال مخالفت کا نام ہے
 حاصل ہونگے اور اوسکے عدم حصول کے باعث روح میں ایک قسم
 کی جزالی و کدورت حاصل ہوگی جس طرح سے غذا اصال کا حصول ضروری

خلقت سے کچھ مقصود بالذات ہو گا پس جو عضو جس کام کے لئے مخلوق ہوا ہے
 اوس سے کام کے لینے کی ہدایت ہونی چاہیے جس طرح روح علی ترقی کے لئے
 مخلوق ہوئی ہے اوسکو اوس کام کی تعلیم ہو جس مقام سے سلسلہ توالد و تناسل
 کے لئے ہے اوسکو اوس کام کے لئے ہدایت ہو جو اس جسم ظاہری و
 باطنی احساس ادراک علوم معین حکمت و حصول سہیل دیگر حرائج کے
 لئے مخلوق ہوئے اذیکے اعتدال سے تجاوز نہ ہونے دے یعنی مطابقت
 اصول بر اور مخالفت اصول اتم کی مقصود ہو اسی کا نام فطرت ہے خدا
 تعالیٰ نے فرمایا **فطرت اللہ الذی فطر الناس علیما لا تبدل الخلق**
اللہ ذلک دین القیمہ فطرت خدا کی جسر پیدا کیا خدا نے آدمی
 کو تبدیل اوسکے خلق کو نہیں ہے اور یہی ہے دین مضبوط اور استوار۔
 یہی ہے معرفت سچا بنی وہ ہے جسکی تعلیم میں انبیاء سابق کے
 مخالفت عامہ عقاید و اصول کلیہ برداشتم میں نہ ہو گو جزئیات اعمال میں تبدل
 و تفریق تقاضا وقت و ضرورت است مگر اصول عام انکے اسکی تعلیم میں محفوظ
 چوکتی معرفت رہے کہ احکام محافظ اخلاق ایسے عمدہ اور دلکش
 طور سے بیان ہوں جس سے حصول اخلاق جو خلط بین الخباہی
 و المخلوق و بین الروح و الجسم و بین الان و البنی نوعہ سے
 ہوتا ہے آسانی سے ہو جبکہ ہم دیکھتے ہیں کہ اخلاق کی خرابی ہمیشہ اپنے
 حد و حق سے تجاوز کر نیسے پیدا ہوتی ہے تو اوسکے لئے ایسے قواعد ضابطہ
 کی ضرورت ہوئی کہ جس کے پابندی سے ہر انسان تقریباً حقیقی خداوند
 پر قائم رہے توحید کے لئے ان باتوں کی تکمیل کی ضرورت ہے کہ عقاید
 و خیالات و اعمال سے شرک فی الذات و فی الصفات و فی العبادت

ہوں یا ایسی باتیں جس سے خدا کی عظمت و اوصاف و عظمت میں عجز
و نقصان پایا جاتا ہو جیسے کسی جسم میں طول کرنا یا اس کا معطل ہونا وغیرہ
دسویں موقوف یہ ہے کہ بیابندی ان امور بالا کے اگر معجزہ اور
ساتھ ہو گا تو وہ یہی علامات نبوت ہے ورنہ کوئی مشدد و کوشمہ رکھنا
سے نہیں ہو سکتا۔ اصل معجزہ کے معنی یہ نہیں ہے کہ مافوق فطرت
انسانی یا بلا اسباب کوئی نئی بات ظہور میں آوے۔

جب تک کہ روح کی خاصیتوں پر بالتفصیل بحث نہیں کیا دی گئی اور وقت تک یہ
دعویٰ کہ معجزہ قلاوت فطرت نہیں ہے محض ادعا ہی اور عا ہے لہذا استغناء
جو کچھ پہلو معلوم ہوا ہے اور سکو ہم بیان کرنے میں مگر ان حضرات نہیں خواص
پر خاصیتوں روح کا نہیں ہو سکتا جعفر اور آئینہ ثابت ہو گئی اور جعفر
بقرات کا ثبوت زیادہ تر ہوتا جائیگا بلکہ درحقیقت دیگر خواص نفس کے
در پختہ ہیں جبکہ ظہور مقتضای نبوت کے ساتھ مشروط ہے۔

خاصیت اول۔ روح میں ایک قسم کا اثر ایسا ہے کہ وہ واقعات
عالم کو دیکھ کر اپنے اقتضای طبعی کے موافق رنج و غم و خوشی و راحت
اور صاف رفق و لیسنت و قناعت و غیرہ حاصل کرتی ہے اور ان افعال
کے تکرار سے اس میں ایک طرز النسخہ ایسا ہو جاتا ہے کہ اس سے دیکھے
افعال بلا تکلف صادر ہو جاتے۔ ہتے میں عبادات کی اصل یہی ہے کہ کثرت
عجز و عبودیت و مشغوع و خضوع و عبودیت کو طبعی و صفت و صفت طبعی
ہے۔

خاصیت دوم۔ جب ہجوم افکار سے ذہن خالی ہوتا ہے تو وہ حالات

ہے اور اوسکے نہ لینے سے ان کی نیت میں فساد پیدا ہوتا ہے کہ جو
ظلم اور سجن طریق سے ملنا ممکن ہو حاصل کیا جاوے پس ظلم و جبر کے
پہنچنے کے لیے ضرور ایسے فوائد مقرر ہونا چاہیے جو بالکل انصاف کے
مطابق ہوں اور جسکی پابندی سے عہد آؤں سمیعاً ان ان مرتکبوں
جسرایم کا نہ ہو۔

پانچویں معرفت یہ ہے کہ وہ خود مخلوق بہ اعلیٰ ترین اخلاق ہو اور اسکی
اقوال و اعمال و عقاید میں ذرہ بھی مخالفت نہ از روئے عمل کے اثر ہو
بیانکے ہو اور نہ اوسمیں اوصاف ذمیرہ و خصال رذائل کبر و عجب و ریاء
طمع و تنلی و غیرہ ہوں۔

چھٹی معرفت یہ ہے کہ قبل بروت بھی کذب و بہتان و بد اطوار
کے ساتھ نہ ہوں بلکہ انوار فطرت سلیمہ و اوصاف حمیدہ کے اوسکے
اعمال و افعال سے چمکتے ہوں۔

ساتھویں معرفت یہ ہے کہ اخبار ماضی مستقبل جو کچھ انبیاء
سابق نے بیان فرمایا ہو اوسکی تکذیب یا انکار اسکی تائید سے
نہ لاتم نہ ہو بلکہ خود تکذیب انبیاء یا اوسکے عقاید یا کتاب منزل
کی نبوتی ہو کسی قسم کا حشر نہ ہو بلکہ اطوار و عادات پر نہ آتا ہو
انچھویں معرفت یہ ہے کہ کوئی حکم یا محقق حکم خلاف فطرت و
ہر دائرہ حکمت کے نہ ہو اور اعمال شرعی مصالح و مفاد بشری و حکمت
پر مبنی ہو گور وہ باتیں جو حکمت کے مخالف ہوں یا جسکی کسی مرتبہ
و واقعہ کی تکذیب و تردید لازم آئی ہو نہ ہوں۔

نویں معرفت یہ ہے کہ محالات مافوق العقل یا اسکی تعلیم میں بیان

از سوئے کیفیت و از سوئے صرحرز و از سوئے وجہی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا اگر احواح جنود مجنہہ فما تفرقت املف و تلتا
 کہ تلتا مختلف۔ ارواح البہین ایک فوج ہیں جو گروہ کے گروہ بنائے
 گئے ہیں بہر جنین البہین معرفت ہو گئی وہ مالوف ہو گئیں اور جنین مناسبت
 ہوتی وہ مختلف ہو گئیں اسی معنی کو خداوند تعالیٰ سے فرمایا ہے انک
 لا تھدی من احببت کہ آپ نہیں ہدایت کر سکتے جسکو چاہتے ہیں
 خاصیت پنجم ایک اور قسم کا جذب تھا عیسیٰ حیوانی ہے جسکے
 باعث سے عامل سلب حواس کر لیتا ہے اور معمول پر باعث اپنی قوت
 کے اپنا اثر ڈالتا ہے مسموم و الے اسقوت کے باعث لوگوں کو سمیٹ کر لے جاتا
 ہیں اس قوت کے زور دینے سے اسقدر انجذاب ہوتا ہے کہ اسکی کیفیت
 زائل و مغایر ہوجاتی ہے بلکہ بعض لوگوں سے میا خستہ ویسے ہی وہ افعال
 صادر ہوتے ہیں جسکو عامل چاہتا ہے لکن میں سیکڑن ہیں جو لوگ میز کو زمین
 سے متعلق کر لیتے ہیں۔ ڈاکٹر گرگری صاحب نے اپنی کتاب میں اس بات
 کو لکھا ہے کہ بعض اجمام فرشتے زمین سے باعث قوت یا ذہن توئی ہونے
 عامل کے ہوا میں متعلق ہو گئے ہیں۔ چنانچہ ڈاکٹر اسٹیل صاحب کلکتہ میں بعض
 مریضوں پر عمل جب راجی ہوئی کسی کے بیوض کلور فارم کے کرتے تھے۔
 اس عمل کی ایک خاصیت یہ ہے کہ سلب امراض اس سے کیے لیتے ہیں۔
 اسکے وجہ یہ ہے کہ عامل اپنے قوت متقابلہ کی ذریعہ سے جب خیال اپنے
 تصور حرارت یا برودت حسب خاصیت ثالث اپنے اوپر غالب کر کے معمول
 پر آسکا اسکا متقاضیہ کرتے ہیں تب معمول کے مرض میں بہ باعث تغیر
 نظام عسروئی تبدیل باعث حرارت یا برودت کے ہوتی ہے۔ چنانچہ ڈاکٹر

پر نہایت خوبی کے ساتھ عورت کر سکتی ہے اور اس کے ہر پہلو کو نیک نظر
 اس کی پرورش دیتی ہے یہ اصل خدا کے اوصاف پر عورت کرنے کی ہے حکومت
 کے ذریعہ سے جہان بالکل طبیعت یا سوکے صاف و فارغ ہونی ہے حاصل کرنے میں
 خاصیت سوم اوس میں ایک بہرہ جس حالت ہے کہ جب کسی لفظ کی معنی یا کسی شے کی صفت
 کا تصور کرتے ہیں تو اس معنی و صفت کے تصور سے حسب خاصیت اول وہ اس کا وصف
 و صفت ہو جاتا ہے مثلاً اگر عشق کے معنی میں پر عورت کرین اور جس کو چاہتے ہیں اس کا
 درمیان و تصور کرین تو وہ حالت ہمہ غالب ایاوی کی اور ہر شے پر غلبہ کرے گی
 اس پر غلبہ کرے گا کہ کسی صفت کو عورت کرینگے تو اس میں صفت کے باعث سے
 ہر شے کی قسم کا اثر ہو گا جیسے رحمن کی معنی کا جب ہم نے تصور کیا تو اس کے
 فضل و کرم کا ہمارے دل پر بہت بڑا اثر ہو گا یا جب ہم تمہارے معنی کو تصور
 کرین گے تو اس کے غلبہ و سطوت سے ہم کو سخت خوف پیدا ہو گا یہ اصل
 و عار نماز کی ہے کہ جب میں خدا کی عظمت و عہدیت کی صفت کو اپنے اوپر و
 اپنے ظاہر ہی نہ لکھنا مقصود ہے تاکہ اس کی حضور ہی کے باعث محضیت
 کی طرف طبیعت راغب نہ ہو اور اسی باعث سے خدا کی حقیقت پر تصور اس کے
 اخلاقی و صفات ذات سے بالجمہر پیدا کرنا بجائی ہے تقویٰ کے یہی معنی ہیں
 خاصیت چہارم۔ اوس میں ایک قسم کا اجذاب معنی طبعی ہے کہ وہ ہر
 لوگوں کے قلوب کو جنہیں مناسبت ملتی ہوئی ہے اپنے جانب کھینچے ہے گو کہ
 اس کا قصد ایک دوسرے کے میلان خاطر کا پسین نہ ہو جس طرح ہر وقت میں
 اور ادب سے خود بخود درشتہ محبت بیاخت صدق و اخلاص مضبوط
 ہوتا جاتا ہے اور جس کے ساتھ مناسبت طبعی و اخلاص نہیں ہوتا اس سے
 خود بخود نفرت و کدورت رہتی ہے۔ دل را بدل رہیت درین کہنے سے

لکھا ہے چنانچہ مصنف کتاب مذکور لکھا ہے کہ میرے ساتھی لینوس صاحب
 نے ایک عورت پر عمل کیا اور اوسنے میرے گھر کا حال جو اوسوقت تھا پورا
 پورا بتلادیا صفحہ ۶۸ بتصرہ چہارم بعض معمول بند خط اپنے سر پر رکھ کر پڑھ
 دیتے ہیں۔ علم اشتراق اسی فن کا نام ہے اور حکماء سابقین مثلاً ابن سینا
 وغیرہ اسکے عامل تھے اور شیخ شہاب الدین تفتول علمائے اسلام
 میں بہت نامور شخص اس فن میں گذر چکے ہیں۔ جو شخص اس سبب کو
 تسلیم نہ کرے کہ اس فن کی انگریزی عربی میں موجود ہیں اوس پر عمل کر کے
 بعد نقیاق نامکذیب کر سکتا ہے۔ لوگوں کو ان سبب بیانات کو سن کر تعجب
 ہوتا ہو گا مگر ڈاکٹر گرگری نے اس بات کو عمل مقناطیسی حیوانی سے ثابت
 کیا ہے وہ کہتے ہیں کہ ڈاکٹر ٹرنٹینک صاحب نے اپنے تجربے سے جو علاوہ
 مقناطیس جو حیوانی و علم حرارت دروشنی کے سے بہرہ ور یافت کیا ہے کہ
 ساری عالم میں ایک جہر پہلا ہوا ہے جو جمیع اجسام میں نفوذ کرتا
 اور اوسکی رفتار حرارت سے کم اور نور سے زیادہ ہے وہ ایک جسم
 دوسرے جسم میں منتقل ہوتا رہتا ہے اور سارے عالم میں محیط ہے بلکہ
 غیض القوی جو کمزور ہوتے ہیں وہ اکثر قہر و سپر ایک روشنی دیتے
 ہیں وہ درحقیقت اوس جہر کو نکالتے ہیں جو مغایر رنگ آفتاب چراغ
 کہے بلکہ جہان روشنی میں ہوتی دھان پہی جو ہر لوگوں کی نظر میں
 چمکتا معلوم ہوتا ہے اس بات کے فی الحال چلنے کیسیا گرڈاکٹر ہیں وہ
 مغربین انکا تجربہ یہی یاد رہے کیا جاتا ہے ڈاکٹر صاحب جی اس مسئلہ کو
 مسلم مان چکے تو وہ ایک دوسری مثال دیتے ہیں کہ وہ تحقیق آجکل ایک
 فزائکس اور ایک فنی دنیا میں کہہ سکتا ہے کہ مقناطیس کے دریافت میں

لیو بس صاحب نے چہ سو قدم کے فاصلہ سے ایک عورت کا درد سراپا
 کر دیا (طلسم فیرنگ مختصر کتاب ڈاکٹر گرگری صاحب صفحہ ۱۵ تبصرہ دوم)
 اور بعض عامل نے موگرز کے فاصلہ سے معمول کو کیچ لیا (کتاب مذکور صفحہ ۱۵)
 خاصیت ششم ایک اوسکی خاصیت یہ ہے کہ جب حواس ظاہری
 اوسکے باطل ہو جائے لیکن تو عامل کے دل کا حال وہ بتانے لگتا ہے بلکہ
 اوسکے موہنے کے ذائقہ کے کیفیت اوسکے موہنے میں آجاتی ہے ڈاکٹر گرگری
 صاحب نے کتاب مذکور میں شرکت حواس ظاہری کا بیان نہایت
 مفصل طور سے لکھ کر اسکو ثابت کیا ہے۔

خاصیت ہفتم اوسکی ایک خاصیت یہ بھی ہے کہ وہ حیوانات کو
 اپنی قوت جاذبہ کے باعث رام کر لیتی ہے جسطور سے سرکس والے کوئے
 میں بلکہ ڈاکٹر صاحب موصوف لکھتے ہیں کہ شیر کے ساتھ انکھ ملائے
 میں وہ بالکل حلقہ میں کر سکتا گر جبکہ قوت جاذبہ قوی ہو ہر شخص کا یہ
 کام نہیں ہے لیو بس صاحب نے ایک سانپ کو دیکھا کہ وہ بلی پر اپنا
 اثر مقناطیس ڈال رہا ہے حتیٰ کہ عیادت ہو کر وہ بلی اس کے قریب چلی
 گئی اگر وہ جگہ کو لیجاتی تو فوراً مر جاتی۔

خاصیت ششم معمول عامل کا اسقدر تابع ہو جاتا ہے کہ عامل جو
 کام چاہتا ہے اوس سے کہنے لگتا ہے اور جو کسی زبان چاہتا ہے اوس سے
 بولتا (صفحہ ۱۵ کتاب مذکور) بلکہ صاحب موصوف لکھتے ہیں کہ وہ
 علم مقناطیس حیوانی و علم شریح کا درس دینے لگتا ہے جبکہ وہ کہیں نہیں
 جاتا (صفحہ ۱۵ تبصرہ دوم)

خاصیت ہفتم معمول اداں باؤنگو جو اوسکی نظر سے غائب نہیں ہوتا

ایک ذریعہ ادراک ہے تو اس بات کے انکار کی کوئی وجہ نہیں
 باقی جاتی کہ ماسوائے اس ذریعے کے رویت کا کوئی دوسرا ذریعہ نہیں
 خصوصاً جبکہ صحت اس مشاہدہ کے مطابقت واقعہ کے تابع نہیں ہو سکتی
 جب ہم آنکھ بند کر لیتے ہیں تو ہمارے خیال میں تمام عالم کی حالت
 رہتی ہے بلکہ یہ بھی اکثر دیکھا جاتا ہے کہ آنکھ بند ہونیکے بعد بھی
 انسان یہ معلوم کر سکتا ہے کہ اس وقت او بالاسے یا اندھیاں
 خصوصاً جس آنکھ سے آشوب کر آئی ہو پس وہ جو ہر احوال جو آنکھ کے
 پردہ کے اندر بھی نفوذ کر سکتا ہے کیونکہ اس نور میں مشاہدہ ایسے
 بغیر و لگا ہونا غیر ممکن ہے اس لئے کہ پردہ چشم اور سکانا جب نہیں
 اور جب یہ پلک اور اجسام چشمہ حجبی اور ناظر کے درمیان
 میں وہ اکثر نہیں پڑتے پس ممکن ہے کہ اسی نقطے ذریعہ
 کرنا ہو یا بلا واسطہ ان آنکھوں کے معانیہ تو بالذات دیکھنا
 کس قدر عمیق تہ میں ایک دوسرے کو دیکھتی ہیں تمام غرائز میں
 احیاء العلوم باب عجائب القلوب میں یہ بات بھی ہے کہ جب حواس
 ظاہری معطل کر دئے جاتے ہیں تو یہ کئے ادراک کا ایک دوسرا
 چشمہ پھوٹتا ہے جو علم لدنی سے نامزد ہے اور اس سے علامات
 عالم کا انکشاف بخوبی ہوتا ہے جبکہ ایسے امام عالم مقام نے اپنا تجربہ لکھا
 اور خصوصاً بہت سے یورپین ڈاکٹروں کا بھی ایسا ہی تجربہ مطابق
 ہو تو پھر ایسی باتوں کو جو ہم قیام دنیا خلافت و انشعاب سے خصوصاً جبکہ
 وہ اس بات پر متہم ہیں کہ اسکو عمل کر کے دیکھ لو جسی غلط کام پر ان
 شریعت کے ساتھ کہیں نہیں عمل کر کے دیکھتے تاکہ تم کو کسی ایسے شریعت

اس بات پر متہم ہیں کہ اسکو عمل کر کے دیکھ لو جسی غلط کام پر ان
 شریعت کے ساتھ کہیں نہیں عمل کر کے دیکھتے تاکہ تم کو کسی ایسے شریعت
 اس بات پر متہم ہیں کہ اسکو عمل کر کے دیکھ لو جسی غلط کام پر ان
 شریعت کے ساتھ کہیں نہیں عمل کر کے دیکھتے تاکہ تم کو کسی ایسے شریعت

مشغول ہیں اور کایہیچہ ابھی مشتہر نہیں ہوا مگر اسقدر معلوم ہوا ہے کہ
 کہ انہوں نے یہ تجربہ کر لیا ہے کہ اگر کئی گھونگے ایک جگہ چند روز رہے
 جاویں اور بعد اسکے جب وہ جدا کر لے جاویں گے اور ایک لاہور میں اور ایک
 کلکتہ میں رکھا جاوے تو جو وقت اس گھونگے کو جو لاہور میں ہے
 چوہنگے تو جو گھونگا کلکتہ میں ہے اور اس گھونگے کے ہمراہ رہ چکا ہے
 اس کو خدراحت ہوگی اگر یہ تجربہ ثابت ہو گیا تو بیشک تارقی
 کے ضرورت ہرگز نہ رہیگی یہ بات کچھ بعد از قیاس نہیں ہے کیونکہ
 سنگ مثالیس کراچ باوجود اسقدر بعد مسافت کے ہمیشہ اپنے مرکز ہی
 کی طرف رہتا ہے ڈاکٹر موصوف جب یہ دو مسئلے لکھ چکے تو لکھتے ہیں کہ
 عامل کا اثر بذریعہ اسی جو ہر کے جو موسوم بہ اوڈائل ہے معمول پر آتا ہے
 یعنی یہی اجزا اس کے جسم سے متکیف حساب اقصاء عامل ہو کر معمول کے
 جسم میں جاتے ہیں جسے باعث سے سلب حواس باعث تغیر نظام
 عروقی کے ہوتا ہے اور چونکہ اس میں حواس بیان ڈاکٹر ریشنگ
 صاحب کے کچھ فرق ہے اور وہ باعث غالب ہونے اور آفتاب یا چرخ
 کے نہیں معلوم ہوتا اسلئے جیسا دسکی انگلیں بند ہو جاتی ہیں اور حواس
 ظاہری بالکل بند ہو جاتے ہیں تو وہ جس نوعیت کے ہوتے ہیں نفوذ کرتے ہیں
 وہ خط ریشہ ویشہ لیتے ہیں بلکہ دوسرے مکان کے چند معلوم کو لے لیتے ہیں
 کیونکہ باعث نفوذ اس جو ہر کے ہر جسم میں جتنا نام اوڈائل ہے
 دیوار وغیرہ واجب و عامل نہیں ہو سکتی۔ ڈاکٹر صاحب موصوف نے
 یہ یہی لکھا ہے کہ یہ شبہ ہرگز نہ کرنا چاہیے کہ بلاذریعہ انگہ کے روح نے
 کیونکہ مشاہدہ کیا کیونکہ درحقیقت جب روح در رک ہے اور انگہ فقط

تشرک معمول کی کر سکتا ہے اور اپنے قوت جاذبہ کے باعث اس پر
 اثر ڈال سکتا ہے تو بیشک باعث تغیر ہونے حالت نظام عروقی کے
 رد و ران خون کے اس کے مرض میں بھی تغیر ہوگا حرارت یا سردی کا
 جیسا اثر دنیا عامل کو منظور ہوگا ویسا ہی معمول پر اثر ہوگا اور سہی
 تاثیر کے باعث سلب امراض ہوتے ہیں بلکہ باقی پڑھی گزشتہ ڈاکٹر کا
 بیشک وہی کیفیت حرارت یا سردی کی اور سہرے غالب ہو باگی
 پانی پر جو دم کرتے ہیں اس کا اثر اسی قوت مقناطیسی حیوانی
 کا ہے جس سے لوگ شفا پاتے ہیں درحقیقت شفا باعث اونکی قوت
 مقناطیسی کے ہے نہ کہ اس منتر کے سبب سے دم کرتے وقت
 انسان جس غذا کو پڑتا ہے یا جو نام خدا کا ایتا ہے اس کا اثر چونکہ
 روح پر پڑتا ہے اور روح حسب خاصیت ثالث اور حق سے متاثر ہوتی
 ہے پس وہی اثر صحیح قوت مقناطیسی عامل ہو کر اور مریض یا پانی
 پر پڑتا ہے جس سے سلب امراض و شفا ہوتی ہے یہی معنی کسی کلام کے
 اثر کے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص کسی منتر کے معنی سمجھ
 نہ جانتا ہو اس کو نہ پڑھے جب ہم اس قدر اثر ردی انجام دیا کہ بیان کرتے
 تو اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ سلب امراض اور معمول کا بدحواسی
 اور غلطے مرض اسی باعث سے ہوتے ہیں۔

خاصیت و ہم۔ ایک خاصیت اس کی یہ بھی ہے کہ وہ
 لوگوں کے نظر و بین اب تک عرف کرتی ہے جس کی گہری کچھ چیزیں معلوم
 ہوئی ہے چنانچہ ڈاکٹر گریڈی صاحب لکھتے ہیں کہ ڈاکٹر ڈارلنگ تھا
 سابقہ اثر ایک عورت پر میرے سامنے کیا کہ جو اپنے دوستوں کو لکری

کا انکار نہ لازم آوے جس سے تم مذہب سے ناحق بدگمانی کرتے ہو
 یہودیہ ضرورت نہ تھی کہ بعد اس تحریر و تجربہ کے ہم اس کے اسباب بھی
 بیان کریں مگر محض اسلئے تاکہ رفع شک ہو جاوے خود او بھی انگریزوں
 کے رایوں کو بیان کر دیا بالضرع اگر یہ قیاسوں کا صحیح نہ ہو تو بعد
 تجربہ کے اس کے علت کا بتلانا ہم کو فرض نہیں ہے دیکھو یہ بات تسلیم
 کر لیگی ہے کہ ہر چیز استفاضہ حسب قابلیت اپنے کرتی ہے مگر بات
 کا کچھ ثبوت نہیں ہے کہ وہ قابلیت کیونکر آئی خصوصاً معلول اول
 بن کیونکہ وہ ان کسی اقتضا کا باعث معدوم مطلق ہوئے اشیا کے
 ثابت نہیں ہو سکتا۔ یہ یہ بات اگر صحیح ہے تو پھر اس حدیث
 کے تسلیم میں جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
 میں اپنے پیچھے لوگوں کو کوشل آگے کے دیکھتا ہوں کچھ شک نہیں ہو سکتا
 کیونکہ باعث محویت حضوری کے جو اس ظاہری آپکی اس عالم کے
 وطن بابل نہیں رہتی تھی بلکہ خدا کے جانب رہتے تھے ہیں اس
 افضل کے باعث سے جو فی الجملہ ہوتا ہے آپ پس پشت کی چیز بنائی
 کرتے تھے۔

دراکٹر صاحب یہ بھی تحریر کرتے ہیں کہ جو چیز کسی شخص کے پاس تھی
 اس چیز کے ساتھ اس کا جو ہر او ڈا کیل کچھ کچھ ضرور رہی تاہی پس
 اس جوہر کے باعث سے معمول اکثر بتلا دیتا ہے کہ یہ کسی چیز ہے
 چنانچہ ایک شخص کے بال پیش کئے اور معمول نے بتلادیا کہ یہ فلان
 فلان کے ہاتھوں سے ہو کر آتا ہے اور فلان شخص کا بال ہے۔ سب من
 اس ایک جہ سے بھی ہے کہ جب عامل کو اختیار ہے کہ اپنے خیالات میں

کسی سب سے ایسی آئینہ کے ہاتھن بتلاتا ہے جو ٹھیک اور ترقی میں
 چنانچہ ڈاکٹر گرگر بکری صاحب کہتے ہیں کہ ۳۵ بار معمول پر عمل کیا گیا
 جن میں سے اوسنے جو وقت اہلکوار اپنے ہوش میں آئینکا بتلا یا وہ
 ۳۵ بار صحیح نکلا اور ایک بار غلط اور دو بار سوازی نہیں کیا گیا تھا
 اسکی وجہ یہ ہوگی کہ جب انسان کے اوس پرچہ پر آئینہ اور آئینہ پرچہ
 کیفیت کو غور کرتا ہے اور اس پرچہ پر آئینہ اور آئینہ پرچہ کو اور پرچہ پر
 قفل ہو اس پر قیاس کرتا ہے کہ اس پرچہ پر آئینہ اور آئینہ پرچہ پر
 رہنا ہے اور سکواوسی بنا پر بیان کر دینا ہے ڈاکٹر مورس اس پر بات
 کو لکھتے ہیں کہ اس سوال پر چھ کو سطور سے معلوم ہوا کہ اس قدر سن ہائی
 ہیں اوسنے بیان کیا کہ میری نظر ونکے سامنے قعدا و منت کے آجاتے
 ہیں عجب نہیں کہ یہ سچے سچے ہو گئے کہ روشنی میں پر قیاس میں اسیلے
 انہیں سیار و مکی گر روشنی سے بار بار آواؤ اصل کی روشنی میں صحیح
 اندازہ وقت کا کیا جاتا ہو گر یہ بیان اول کا صحیح ہے تو آئینہ کے
 پیشینگوئی کا ہونا بعد از عقل بات نہیں ہے چنانچہ حضرت علی علیہ السلام
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیشینگوئی پر بعد نام کے کی اور
 حضرت داؤد نے رسول اللہ کے پیشینگوئی فرمائی بلکہ کتب عربہ
 عتیق میں فاران پہاڑ کے جانب سے رسول اللہ کے بعثت کی صاف
 صاف پیشینگوئی موجود ہے۔ سورہ فتح میں اللہ تعالیٰ نے صاف
 صاف فرمایا ہے کہ تو ریت و انجیل میں یہ پیشینگوئی محمد کے
 احب کے بارہ میں ہے۔ واللہ بن معہ استدعاء علی الکفار حجتاً
 بانہم تراہم و یا سجداتہم یغنون فضلہ من اللہ و رضواناً

اور ملکوت سموات والارض کو دیکھتا تسلیم کر لے ہیں اور ان سون
 کے پورے حالات کا بیان بھی ملتے ہیں یہاں پر وہ کون سی تاویل
 کرینگے کہ آپ کو وہ حالات پہلے سے معلوم تھے کیونکہ آپ نہ کبھی شاہ گئے
 اور نہ اوس راستہ کو دیکھا اور نہ اس کی کیفیت سنی اور حالات ایسے
 بیان کئے جو چشم دید سے بڑھ کر تھے۔ ابوہریرہ وغیرہ نے بلکہ اوس
 قافلہ کا حال بھی پوچھا تھا جو راستہ میں تھا آئیں جس منزل میں
 ان کو دیکھا تھا وہی مقام بتلایا اور قافلہ کے واپس آئے پھر وہی
 مقام اوس روز کا ہونا صحیح پڑا ان قیاسات کے لئے پہلے سے
 کوئی اسباب موجود نہ تھے جس سے تاویل ہو سکے بلکہ رسول اللہ
 پر جو چہ اوس وقت وحی کی گئی وہاں کذب الفواد و ماری
 کے نشان میں ہے اوس کے لئے کوئی قیاس کے اسباب پہلے سے
 موجود نہ تھے جس سے خواب کا صحیح ہونا غلط قرار دیا جاوے
 بلکہ یہاں پر دیکھنا متعلق قلب کے قرار دیا گیا نہ کہ بصارت کے اور ثبات
 قلب کے باعث اوس مضمون کی تائید ہوتی ہے جو قفل جو اس کے
 باعث روح دوسرے مقامات کے اشتباہ کو دیکھتی ہے۔
 بعض نے دیا ہے خود ایسے دیکھنے میں کہ جس کے لئے پہلے سے کوئی وجہ
 قیاس کی موجود نہ تھی اور اوس کے بعد وہ واقعہ ظہور پذیر ہوا
 بلکہ ایک مقدمہ کے بابت ایک ماہ قبل یہ بات معلوم ہوئی
 تھی کہ دسویں تاریخ مقرر ہوگی حالانکہ اوس وقت تک مثل یہی
 حاکم مجوز کے اجلاس میں نہیں گئی تھی۔
 خاصیت و وار و ہم نہ یہ ہے کہ جو کچھ اوس کے قلب کے حالات

کہ جو لوگ اونکے ساتھ ہونگے وہ اسپین نہایت رحم کر نیوالے اور
 کا وزو نہیر سخت اور ساجد اور راجع ہونگے اور خدا سے اوسکے فضل کے
 طلبکار ہونگے جب قتل جو اسکی باعث قوت مقناطیسی میں یہ اثر ہے
 کہ خواب مقناطیسی کے باعث معمول دوسرے گہر کی باتیں اور
 آئندہ کے لئے پیشینگوئی کر سکتا ہے تو خواب میں وہ باتیں جو انکو
 معلوم ہوتی ہیں اور بعض اوقات نہایت صحیح اور ملی ہیں کیونکہ غلط
 ہو سکتی ہیں جن لوگوں نے خواب کو محض خیالات یا سبکی کا مظہر
 لکھا ہے وہ بالکل صحیح نہیں ہے کیونکہ خدا نے خود فرمایا **القدر صد**
رسولہ المرءیا باحوالہ خیر المسجد الحرام انشاء
اللہ آفنین کہ خدا نے اپنے رسول کے رویا کو سچا کیا کہ اب حرم
 میں انشاء اللہ داخل ہونگے اور دوسرے عزیز مصر کا خواجہ نے
 سات فریہ گاہے سات وجہی گاہے یونکو کہا تے ہوئے دیکھا ہوا
 اس سے حضرت یوسف علیہ السلام نے محض خشک سالی کی تعمیر
 کی۔ اس سے ایک بات یہہ پائی جاتی ہے کہ عالم قتل جو اس
 میں اشیا لیا س اجسام کا پہنکر لوگوں کو معلوم ہوتی ہیں پس آئندہ
 پیشینگوئی کے لئے اس قدر استصاوت کی سخت ضرورت ہوئی
 جس سے عالم اجسام کے معنوی حالات معلوم ہوں ایسوجہ سے
 خواب کے تعبیر میں غلطی ہوتی ہے۔ اور معمول کا منہ کو دیکھنا
 کچھ تعجب کی بات نہ رہی کیونکہ اوسوقت کو لباس محسوسات کا پہنا کر
 اوسکے نظر دیکھنے کے واسطے کر دیا گیا جو لوگ کہ رسول اللہ کے منہ پر
 خواب میں ملتے ہیں اور ایک مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک جانا

او نہیں موجود ہے چونکہ مواظط و احکام و ارشاد و ہدایت جو اصل مقصود و مقصد
 سے ہے اکثر جہلا و انکے اسرار و خوبی کو اور ان کمالات کا معجزہ ہونا
 نہیں سمجھ سکے اس لئے انبیاء علیہ السلام نے وہ بابتیں جن کا ہونا وہ لوگ
 مؤمن و الہد ہونیکے لئے ضروری سمجھتے تھے دکھلائیں تاکہ ان کو ہر سلسلہ
 اور وحدانیت کے اقرار میں پھر جائے گفتگو باقی نہ رہے جبکہ
 لوگ طالب معجزات نہیں ہوئے یا کوئی ضرورت نہیں ہوئی آپ نے
 نہیں دکھلایا معجزہ کا ظہور ہر وقت انبیاء کے اختیار میں نہیں رہتا
 بلکہ یہ بات اس کے شرائط کے موجودگی کے وقت ہوتی ہے جس طرح
 بعض عامل بعض وقت معمول پر شروع کرنا چاہتے ہیں مگر باعث زوال قابلیت معمول
 یا باعث موجود ہونے بیرونی اشیا کے یا باعث نہ شکستہ ہونے قوا عامل کے معمول
 پر کوئی اثر نہیں پڑتا سیطور سے انبیاء علیہم السلام ہی بعض وقت مجبور تھے رسول
 اللہ نے اسی سبب سے مشرکین کو بعض وقت بوقت طلب معجزہ دکھلانے سے انکار کیا
 اور کہا کہ یہ خدا کا اختیار ہے اس مقام پر ایک حدیث یہ ہوتا ہے کہ جو
 کرامت نہ توان میں ایک ہی قسم کا تصرف ہوتا ہے پیرا و کا فاعل کیوں کا کرم
 کا فاعل کیوں شریک اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ سزا و اسما سے جو شرک میں
 لگے جاتے ہیں یا بذریعہ او شرکاء کے او شرکاء کے اشتغال اور قوت جاویدہ کا کرتے ہیں یا شر
 متقل اس کلام کا سمجھتے ہیں اور خدا کا نہیں سمجھتے یا اس کو کسی معصیت
 میں مرتب کرتے ہیں اس لئے بپاعت اور انکی اعتقاد کے وہ فعل کفر اور
 گناہ کبیرہ کا ہٹا اور کرامت میں محض کیسے ساتھ یہودی کرنا خدا کے
 ارادہ کے باعث ہوتا ہے جس کا منبع نور نبوت و منبع الہام ہے پس وہ
 عبادت ہٹا کر کہ معصیت جس طور سے قوت بہرہ جو منشا ہے ازلہ و خاسل

ہوئے ہیں اور سکا انفرادی چہرہ سے ضرور معلوم ہوتا ہے جس قدر
جس شخص کی طبع سلیم و فہم مستقیم ہوگی اسی قدر وہ شخص اس کے بارے میں
حالات سے واقف ہو جائیگا یہ نہ راست صاف و قیاف کے متعلق ہے
اسی طرح بعض لوگ ہر شخص کے خیال و چہرہ بد خوئی و نیکی کوئی کے بہت
سچی رائے قائم کر سکتے ہیں۔ مثلاً ان کے خیال پر شیخ و نامور
کا رد و استہزاء ہوتا ہے۔ اور ان کے پیش نظر شیخ و نامور
انھوں نے اس کے لیے جو باتیں کہیں ہیں ان کے لیے اللہ مومن کے
خبر است سے دور کہ وہ نہ دیکھ سکتے ہیں۔

خاصیت: وہ شخص ایک ایسا ہے جس پر یہ ہے کہ وہ ہم ہو
سکتے ہیں جس شخص میں بقدر روحانی قوت اعتقاد الیہ ہوتی ہے
اور بقدر زمین فاعلیت اور ہادی کی ہوتی ہے انبیاء پر وحی اور
قوت کے باعث سے ہوتی ہے اور اسی قوت کے تکمیل کے بعد وہ
معلوم ہو جائے گا کہ وہ ایک چوکھوت ختم ہو چکی اسلئے عصمت خطا
سے بھی محال ہے۔ اور وہ قوت کے موجود ہونیکے الہام کا
بوتہ کر کے منقطع نہیں ہوتا۔ اور ان کے تصرفات کو بہ حیثیت
نبوت کہتے ہیں اور تصرفات پر انہوں نے اسی سے ظہور میں آئے ہیں
کہ ان بات استدل میں ہیں یہی معجزہ کو جزو نبوت نہ شرط نبوت
سمجھتے ہیں بلکہ جب ظہور سے اپنے مواظبات احکام و علم و حکمت و خدات
و بلاغت و نیکی کوئی ہونیکے باعث نبوت پر استدلال کرتے ہیں اسلئے
سے معجزات سے بھی استدلال اور انکی نبوت پر کرتے ہیں جہاں بہت
سے کمالات انسانی انبیاء میں مجتمع ہیں وہاں یہی ایک کمال

کرتے تھے مگر آپ روزانہ تجزیہ سے یہ سب باتیں ثابت ہوتی جاتی
 ہیں کہ آباؤ میں جادو گہر میں یہی سب تجربات کئے جاتے ہیں۔
 ان خواص کے ترقیم کے بعد جناب ڈاکٹر سید احمد خان صاحب کا بزرگ
 مضمون سمریہ میں کہ ہو علم السیمیا جلد اول نمبر ۷ تہذیب الاخلاق
 ۱۳۱۱ھ میں دیکھنے کی نوبت آئی جناب موصوف نے یہی قوت طبی
 حیوانی کا اعتراف کیا ہے بلکہ اپنا مشاہدہ یہی لکھا ہے من شاء فیہ
 الہ اصل مضمون۔ بلکہ یہ بھی درج فرمایا ہے مگر غور ہو
 نقوی و مجاہدہ اور مریاضت خالصہ اللہ اور بلا خیال کسی امر کے
 اختیار کیا جاتا ہے اور سکا لازماً اس قوت کے قوی ہو جائیگا
 ہے گو کہ اسکو اس قوت کے قوی ہو جانے کا خیال ہی نہ ہو تو ذہن
 کے نفوس را کہ یہ جو لوگوں کی دلوں پر اثر کرتے ہیں وہ اسی قوت کے
 قوی ہو جانے سے موثر ہوتے ہیں“ انتہی۔

ہم کو ان خواص کے تشریح سے یہ غرض نہیں ہے کہ انحصار قوا و اسباب
 و علل امور مافوق العادات (جو حقیقت سنت الہی و انسانی شریعت
 کا اقتضا ہے) انحصار کریں بلکہ یہ بات دکھانا مقصود ہے کہ
 امور جو در سن و تجلیات نہیں حاصل ہوتے بلکہ احمی محض
 مجاہدہ حاصل کر سکتا ہے جسکو لوگ مافوق العادات تصور کرتے
 ہیں غلات عقل و فطرت بشر کے نہیں ہے۔

ہم نے جو نظائر بیان کئے ہیں وہ مسئلہ اہل یورپ میں۔ مقدس و مبارک
 بزرگوں پر باعث مناسب طبعی نور نبوت کے جو کچھ واردات طبی
 ہوتے ہیں اسکا تذکرہ نمونہ عمداً اسلئے نہیں کیا کہ انسانی شریعت

جب او سکی رفع خواہش ازواج کے ساتھ ہو تو موجب ثواب ہے
 اور جب ماسوئے ازواج کے ہو تو گناہ کبیرہ ہے اس تعجب کے سحر کے بہت
 خدا نے فرمایا ہے کہ ان کے سحر کے باعث سے وہ رشتہ دارانِ قلمی معلوم
 ہوتی تھیں یہاں پر سحر موجب اوس چلنے کا ہوا پس اس قسم کے سحر کا اثبات
 کلام پاک سے ہے جو لوگ سحر سے ایسی تبدیل ماہیت کے قائل ہیں جس کا ہر
 محال ہے وہ بالکل غلطی پر ہیں بلکہ اس قسم کے مقناطیہ صفت سے فقط
 زوال کیفیت ہوتا ہے یا صورت نہ کہ ماہیت ڈاکٹر گریگوری صاحب
 اپنے کتاب میں لکھتے ہیں کہ ڈاکٹر لنگ صاحب لوگوں کی نظر و تہیر ایسا
 اقرن کرتے تھے کہ چڑیا اور ٹی معلوم ہوتی تھی حالانکہ چڑیا کا وہ ہوتا
 پس لوگوں کو ہرگز تسلیم معجزات سے انکار نہ کرنا چاہیے اور مثل شیر اور
 درندوں کے مطیع ہونے سے ہرگز متعجب نہ ہونا چاہئے کیونکہ جس کو لوگ
 عجیب سمجھتے تھے اب وہ اس قوت مقناطیہ سے ذریعہ سے مدد نہ ہو رہے
 ہیں اور معمولی اشخاص کو دیکھتے ہیں یہ جانتے ہیں انبیا علیہم السلام کے سحر
 خواص روحانی اعلیٰ و اتم ہیں خود مہما صفت نبوت جس کا ظہور فطری ہے
 میں ہرگز شبہ نہیں ڈاکٹر گریگوری صاحب لکھتے ہیں کہ میں اس وجہ سے کہ نہ سحر
 نے کہ سحر قوت مقناطیہ کے علاوہ کوئی دوسری چیز ہے ایک کتاب
 تصنیف کرنے کا قصد رکھتا ہوں اور ثابت کر دوں گا کہ یہ ساری باتیں
 فطرت انسانی کے مطابق ہوتی ہیں اور اس قسم کے باتوں کا انکار ہرگز
 نہ کرنا چاہئے اس نہ ماننے میں عام طور سے جرمن و فرانس و لندن
 میں اس عمل کا چہرہ چاہے بعض مکاروں نے چونکہ باعث اپنی جہاں
 و ناواقفیت کے لوگوں کو دھوکا دیا ہے اسلئے اس سے لوگ پہلے انکار

بلکہ بطور سے نبوت موافق اقتضائے فطرت کے ہے اور ہر زید
غریب کو عطا نہیں کیگئی بلکہ جنہیں شرائط ظہور صفت نبوت کی موجود
ہستی نہیں پائی گئی گو کہ بالقوت استعداد ہر فرد بشر میں نبوت کی موجود
ہے مگر باعث فقدان شرائط کے ہر فرد بشر اس سے محروم ہے
ایسی طور سے معجزہ کا ظہور ہوا اور نہیں شرائط کے ساتھ مخصوص

نبوت چونکہ اعلیٰ سرشت اور کمال قوائے انسانی کے ساتھ مربوط
ہے ایسے جہاں انبیاء سے صادر ہوتے ہیں اور ہوئے ہیں صنف
القوت اور کمزور سرشت لوگوں سے ہونا مستبعد عقل سلیم سے نہیں
ہو سکتا یہ سچہ لینا چاہئے کہ جو امور محال نہوں اگر چہ ہوتے خود
اونکو تجربہ نہیں کیا بشرط نبوت روایت انکار نہ کرنا چاہئے
کیونکہ وہ امور در حقیقت انسانی سرشت کے باعث سے ظہور
ہوئے ہیں۔

اسلامی نوعیت اور نبی امی کی فضیلت یا انبیاء کا اشراف ترین
درجہ النوع ان کا ہونا قوائے قویٰ اور خواص کے اعلیٰ درجہ کے
ہونے کے باعث ہے نہیں ہے۔ بلکہ محض خدا اور اس کے ذات
وصفات کے اعلیٰ درجہ کے معرفت کے باعث اور زیادتی درجہ
یقین کے سبب ہے۔ ورنہ بہت سے ملحد ساحر یا جوگی اعمال
ما فوق العادہ دکھلانے سے خدا پرست بزرگوں سے جتنی ایک ہی
کرامت ظاہر ہوئی ہو یا ان سے کم درجہ پر ظاہر ہوئے ہوں بڑے
کر ہوں و خدا باطل ہے۔ انہی حاشہ معرفت دہم

کا یہہ اقتضا ہے کہ جو چیز خود اوسکو نہیں معلوم ہوتی یا اوسکی
 نظر نہیں پاتا یا خود مشاہدہ نہیں کرتا اوسکے تسلیم میں اوسکو کامل ہوتا ہے
 خصوصاً اصحاب انگریزی دان تو بالکل ہی ہنسی سمجھتے ہیں۔ ایسے
 ہنسنے مشیتِ مہنوزہ از خردارے انہیں کے مسلمات سے بیان کر کے
 یہہ جملہ دیتا چاہتا ہے کہ جبقدر نفوسِ انسانی از روئے سرشت کے
 قوی اور صحیح ہونگے اوسی قسم امور مافوق العادت جو درحقیقت
 مطابق عادتِ الہی ہیں ظاہر ہونگے اور جتنے معجزات و کرامات ہیں
 ہیں یا ہوتے ہیں سب اسی انسانی سرشت کا خاصیت ہے جو درحقیقت
 باعث اجتماع و ظهورِ شریایط مخصوص ببعض دون بعض ہے۔
 دوسری یہہ بات بھی سمجھ لینی چاہئے کہ معجزات و کرامات میں محض
 تصرفِ تخیل ہی نہیں ہے بلکہ اسی قوتِ جاذبہ کے باعث سے تعمر
 کے حوالہ ہیں انجاء و سیلان حسب اقتضائے علل ہوتا ہے جس
 سے تمام ہونا نہ کہ امکانی اجزاء کے باعث سے انبساطِ باوی الظہ
 میں ہوتا ہے۔ اور وہاں انقطاع و انجاء کے باعث سے اولیٰ حجم کم ہو جانا
 ممکن ہے۔ اور وہاں کیفیت و ترقیب اثر اسبابِ عادیہ متعارف
 کے علاوہ باعثِ شہ و ہر دور و مکان اسبابِ شہ و ہر بنوت و تکلیف اور
 قوی ہونے والے قوائے روحانی پر تصرف ہے ظہور پذیر ہوتا ہے۔
 اس قوتِ جاذبہ کا انحصار محض حیدرِ امانت ہی پر نہیں ہے بلکہ پانی
 کے طعم و مزہ میں بھی حسب بیان ڈاکٹر گرگر بیکر یہاں موصوف
 تغیر ہوتا ہے ایسے ایسی کیفیت کہ ہوا و آسمانی باعثِ تخلیل
 اجزاء مادی کے بہت سے معلوم ہوں غیر ممکن نہیں ہے۔

میں ہو گا اور سوقت جو نبی و کتاب اونکے لئے نازل ہوگی وہی دینی
دوسری ہوگی اور اوسکا دین ناسخ جمیع ادیان سابقہ کا ہوگا

باب اسلام

دو دیگر ادیان کا مقابلہ

ایہ ان امور مفصلہ بالغہ کے ساتھ جو مذہب مدون ہو گا اوسکے
بہ نسبت خدا ہونے میں کسی طرح کا شک نہ ہوگا اور جسقدر علی و جہم
ان اوصاف اور شرائط کا ظہور اوس مذہب کے امور دینی میں
ہو گا علی قدر تکمیل و اتمام شرائط اوس قدر فضیلت و وسعت
مذہب پر اوسکو ہوگی۔

اب ہیکو یہاں پھر یہ بات دریافت کرنی منظور ہے کہ واقعی کون
مذہب ان اوصاف کے ساتھ متصف اور ان محامد کے
ساتھ محمود پایا جاتا ہے اسوقت بہت سے مذاہب مدعی حقیقت
ہیں مثلاً یہود و نصاریٰ و ہنود و اہل اسلام اسیلے آپس میں
ایک دوسرے کے مخالفین کوں مذہب سچا ہے اور کون مذہب
کامل و مطابق نحل نوع بشری کے ہے اور یہ بھی جتنا نامقصود
ہے کہ کثرت انبیاء کی کیونکر ضرورت ہوئی ہم عالم کی مثال پیش
کرتے ہیں کہ فرض کرتے ہیں جسطور سے اسمیں تغیرات و تبدلات
و ترقیات ہوتی رہتی ہیں اور آخر ایک زبانہ ان خطاط کے نزدیک ہوتا

ہے اور اذن شرائط کی فقدان فقدانِ ظہور معجزہ کا ہر فرد بشر ہے
 ہے اسی طور سے عصمت لازمہ نبوت ہے مگر لازمہ ہر فرد بشر نہیں
 ہے جب ہم عصمت کے خصوصیت سے کوئی امر فطرت فطرت نہیں
 سمجھتے تو امور ممکنہ غیر عادیہ غلات فطرت کیونکر ہو سکتے ہیں معجزہ
 ہمیشہ بالاسباب ظہور میں آتا ہے مگر ان اسباب کی موجودگی
 میں نبوت کا ہونا سب سے بڑی شرط ہے جس طور سے انجن جلا
 لئے کسی افکار کا ہونا ضروری ہوتا ہے پس درحقیقت بابت
 انفس فطرت و صلاحیت و قابلیت ہر فرد بشر کے قرابہی اذن
 اسباب و شرائط کے ماسواشی کے ساتھ نہیں ہوتے ورنہ ثابت
 بالقوت نوع بشری میں موجود ہے مگر ظہور اسکا کہاں انسانیت
 کے ساتھ نہایت نام نبوت ہے مریوطہ و وابستہ ہے درحقیقت یہم
 ایک فعل انسان مطابق فطرت نوعی کے ہے جس طرح بے چون
 چو لوگ کا کام اور جاہلوں سے عالموں کا کام مشکل ہے۔

گیا رہو میں معصرت یہ ہے کہ شخص بدبختی و حکام طاع
 سے اوسپر کا صحیفہ منزل من اللہ پاک و صاف ہو۔

بارہو میں معصرت یہ ہے کہ ان کے احکام تحمل نوع بشری کے
 موافق ہوں گو بعض وقت کوئی حکم کسی خاص قوم کے لئے یا کسی
 خاص زمانے کے لئے کسی مصلحت و حکمت کے باعث نافذ کیا جاتا ہے
 مگر وہ ابدی نہیں ہوتا بعد رفع ضرورت و زوال سبب کے وہ حکم
 منسوخ ہو جاتا ہے یہی وجہ انبیاء کے بعثت کے ہوتی رہی اور
 جب یہ ضرورت باقی نہ رہی بلکہ قابلیت نوعی کا ظہور ہر فرد بشر

غذا و ایسی ہوگی کہ جو صحیح اور معتدل مزاج کے لئے ضروری ہے
 پس جب مرض باقی نہ رہا تو طبیب کی ضرورت بھی سمجھ نہ رہی اسی طور سے
 جب احکام خداوندی مطابق تحمل قوت نوعی کے نافذ ہو گئے تو پھر
 نسخ و تبدیلی کی ضرورت نہ رہی اسی طور سے انبیاء کی بعد از موت قوت
 نوعی بشری کے نہ باقی رہی کیونکہ انسان کی نوعی صحت قوت نوعی
 پورے طور کا اکثر افراد انسانی کا نام ہے پس یہ نبی اور مذاہب
 ناسخ ادیان سابقہ کا ہوگا یہاں پر اس بات کو ہرگز نظر انداز نہ کرنا چاہیے
 کہ احکام دو قسم کے ہیں ایک اصل احکام جو توحید کے تکمیل سے مراد
 دوسرے محافظ احکام جس سے انسان کا پورا موجد رہنا مقصود ہے
 احکام محافظ میں تبدیلی و نسخ حسب تبدل و تغیر حالات ہوتے رہتے ہیں
 یہاں تک کہ پہر توحید کے عقاید کے بگڑنے کا خیال بالکل جاتا رہا ایک
 اور قسم کے احکام یہی مقصود مذہب سے ہیں جو بنام اخلاق موسوم ہیں
 جو باعث اخلاط روح و جسم و انسان کے اپنی نفع بشر کے ساتھ پیدا ہوتے
 ہیں اسکے عملی آداب کا نام ہم اخلاق کہتے ہیں مگر ان میں بھی دو قسم
 ہیں ایک تو حصول اس صفت کا انسان میں یا وہ صفت جو اصل منشاء میں
 اخلاقی کی ہے اور دوسرے وہ قوانین جس کے ذریعے سے انسان میں حصول
 اس صفت کا ہو جو حالت اول میں مذہب ہرگز نسخ و رد و بدل نہ کرے گا جو
 باصول ائم و پرستے دوسری حالت حسب تغیر حالات نوعی کے نسخ و
 رد و بدل ہوئی رہتی ہیں جس طرح مسئلہ رخصانیت و جوگی نیکی کہ
 اس کی کیسے قوت میں ضرورت تھی اور اب اس کی ضرورت باعث
 زوال اوس سبب کے باقی نہ رہی اگر رخصانیت کا مسئلہ نوع

جیسے بچپن اور جوانی اور وقوف کی حالتیں ہوتی ہیں اور بعد وقوف
 کے ترقی متوقف ہو جاتی ہے اسی طور سے سلسلہ عالم میں از آدم
 تا ایندم ہم ترقی و تفاوت علم و عقل و فہم میں پانچوں درجوں کے طور سے پچھ
 کی عقل بجز فہم معمولی مضامین و بدیہات کے اور قابل نہیں ہوتی اور
 جیون جیون ترقی و تجربہ عقل قوت پر ہوتی جاتی ویسا ہی تیزی و فہم
 مطالبہ دقیق کی بڑھتی جاتی ہے اور ویسا ہی احکام حسب مناسب
 اس کے متغیر ہوتے جاتے ہیں بچپن کے لئے عدت کے احکام ہوتے ہیں
 جوانی کے دوسرے۔ اسی طور سے عالم کے مخلوق میں ہی حسب تغیر حالت
 و حالت و کمی زیادتی ظہور نوع بشری کے احکام میں نسخ و ردیک
 ہونا چاہئے جب تاریخی و فطرت کے قاعدہ سے یہ بات ثابت ہے کہ
 زمانیکہ بلنسبت قابلیت و استعداد و تیزی ذہن میں روز بروز ترقی
 ہوتی آتی ہے اور ہوتی جاتی ہے پس حسب تغیر حالات انبیاء کی ضرورت
 ضرور ہوئی اور ایک وقت و وقوف کا اس سلسلہ عالم میں ایسا ضرور ہونا
 چاہئے کہ جہاں غیر قوت نوع بشری کا پورا ظہور ہو کیونکہ ہر امتداد کے
 لئے ایک انتہا ضروری ہے دوسری مثال اسکی یوں سمجھنا چاہئے
 کہ مخلوق کی مثال مثل مریض کے ہے اور انبیاء کی مثال اطباء کے ہیں
 میں جب قدر تخفیف ہوتی جائیگی اسی قدر نسخہ میں تبدیلی ہوتی جاتی
 حتیٰ کہ پوری صحت حاصل ہو جاوے اور سو وقت میں جلیب کو نقطہ نیم
 بتلا دیتا چاہئے کہ ان غذاؤں کے استعمال سے مریض پہر عود کر گیا اور اگر
 اس سے بچھے نہ ہو گے تو تمہارے لئے کسی دوا کی ضرورت نہو گی پس جبکہ
 نوع بشر میں پورا ظہور قوت نوعی کا ہو جاوے گا اور سو وقت میں ان کے لئے

جو تھے اعمال ناقابل برداشت نوع بشر کے مثل جو کہ گنہگار اور اعمال نیک
 کے موجود ہیں جو بالکل خدا کے مقصود و غرض خلقت انسان کی جتنی حد تک ممکن
 ہو کر رہا ہے اس کے دائرہ کوئی حد ہی نہیں کرتا اگر یہ مقصود خلقت کا ہو تو اس کے گنہگار
 یا نیکوں میں اخلاق کے پابندی کے کوئی قواعد ایسے طور سے مکمل نہیں موجود
 ہیں جس سے حفاظت مسائل توحید اور الٰہ و ادوٰت کے بے درودک طبیعت کا
 ہوا اگر احکام محافظہ اس قدر بغیر مکمل نہ ہوتے تو یہہ حشر ابیان نہ ہوتا
 بعض مدعیان کچھ بید کے کسی دوسرے کتاب کو نہیں تسلیم کرتے مگر جب
 احکام خداوندی تھے تو مقتضائے رحمت یہہ تھا کہ عام مخلوق کے لئے
 وہ آسانی سے مل سکیں حالانکہ ہجر ہجرت کے کوئی دوسرا نہیں پڑھ سکتا
 اور نہ ان کی مضامین کا اشتہار عام طور سے ہوا ہے انہیں شاد و نادر
 کوئی واقف کار ہے ہم یقینی نہیں کہہ سکتے کہ اسکی اصلی حالت جو وقت
 تصنیف کے تھی اب بھی وہی حالت ہو کیونکہ سلسلہ روایت تو اثر سے
 ثابت نہیں ہوتا اور سلسلہ روایت کا بھی ایسے برہمنوں کے ہاتھ ہوتا کہ جو
 کسی دوسرے کو پڑھا ناگناہ سمجھتے تھے چنانچہ بید کے بعض مضامین میں
 حسب اقرار بعض اہل مہو و جلال الدین الہی کے خوشاد کے باعث سے برہمنوں
 نے کچھ رد و بدل کر دیا ہے اور اگر اس سے بھی قطع نظر کریں تو یہ بات
 نہایت بعید از قیاس ہے کہ اسکی تعلیم ہندوستان ہی میں محدود رہتی بلکہ
 بزرگ اور مقدس ریشمون اور متون کے ذریعے تمام عالم میں منادی
 کی جاتی تھی ان تو یہہ حالت ہے کہ شاید ہزارین بھی ایک ہندو مت
 بید سے واقف ہو پس جو مذہب و کتاب خدا کی طر سے مخلوق کے لئے
 قانون ملکہ راہد کا ہوا اس کے مضامین سے ناواقفیت اور لام علمی ہرگز نہ

بشر کے لئے ذاجب التعجب اور ضروری سمجھا جاوے تو سارے عالم کا انتظام بالکل خراب و فاسد ہو جاوے گا کو دن اور رات ہر نونے سارا عالم بہر جاوے اور سلسلہ نوالہ و تناسل کا باطل ہو جاوے اب یہی یہ بات کہ پورے طور سے اقتضا نوع بشری کی دفع اور توحید کی خطا کس کس مذہب میں مکمل اور اسمتھے ہم مدعیان مذہب میں اہل ہندو نصاریٰ و اہل اسلام کو زیادہ پائے ہیں اور ان کے متعقدین بھی اکثاف عالم میں زیادہ پھیلے ہوئے ہیں جس سے اود مذہب کے حق ہو ٹیکا ہر مذہب کر سکتا ہے۔

ہندو کے مذہب میں توحید کے مسائل اور اس کے محافظ کا عقد مجمل اور ناکافی بیان ہے کہ آج تمام عالم میں اس مذہب کا کوئی مو پابند توحید نہیں پایا جاتا بلکہ اکثریت پرست ہیں اور جو بت پرست بھی نہیں ہیں انہیں تعلیم روحانی جو انکشاف و صاف خداوندی مل علی اسے مراد سے نہایت ہی مجمل اور اس قدر ناکافی ہے کہ او کی غفلت کی پوری غرض ہرگز حاصل نہیں ہوتی یعنی بعض تو اوصاف ہی بنا دینگے دھوکا کھائے ہوئے ہیں اور مادہ عالم اور خدا کو قدیم ماننے ہیں بلکہ مادہ عالم کو مخلوق نہیں ماننے اور بعض اکثر اخلاقی پابندی کے عہدہ اور کافی قانون نہیں پائے کہ جس سے اعتدال اضراط و تقطیع میں حاصل ہو۔ دوسرے قصص و حکایات اس قدر بے بنیاد ہیں کہ خود ایک روایت دوسری کی تکذیب کرتی ہے۔

تیسرے حال چلن بزرگان دین کی اسپرے طور سے بیان نہیں کرتے ہیں۔

دوسرا گال پیر دو اگر عالم میں یہ حکم نافذ کیا جاوے تو سارا ملک کو
ادھورون و قزاقوں سے بہر جاوے بہتر طریقہ یہ ہے کہ اگر تم معا
کر تو بھر دے ورنہ اپنے تکلیف کے موافق بدلاؤ۔

تیسرا انسانی میل جول سے جو معاملات پیدا ہوتے ہیں ان کے غلط
اور محافط کا کوئی قاعدہ منضبط نہیں ہے جس سے انسان ظلم اور
سے محفوظ رہے۔

یہ نو اصلی مضامین صحیفہ مقدس کے حسب اقتضائے نوع بشر کی
ہونیکا بیان تھا مگر ایک بڑی خرابی یہ ہے کہ ہمارے پاس کوئی اصل
انجیل مقدس و کتب عہد عتیق کا ترجمہ صحیح و نہ اصل نسخہ کہ ہم مضامین
کی صحت بوقت اختلاف تراجم و نسخہ کے کر لیوین ماہران فن پروردگار
ہے کہ اسکے مضامین موجودہ کے صحت میں کس قدر سیجوں کا اختلاف اور
اوسکے سلسلہ اسناد میں کس قدر ضعف و دشمنوں کے ہاتھ سے کس قدر یہ
نیت و نابود کی گئیں اور انکی کوششیں کجانتک اسکے بالکل نیست
کر نہیں ساعی نہیں رومن کیتلیک جن انجیل کو تسلیم کرتے ہیں ان
پر و سٹٹ بعض کو نہیں مانتے اجلاس پٹوا جنٹے کس قدر کوشش
کی کہ کلام مخلوط و غلط کو جدا کر کے علیحدہ کر دیوے مگر ایک ہی نسخہ صحیح
مرتب کر سکی جو سلسلہ ایک ہی فرقہ کا جمیع الوجوہ ہوتا رہی اختلاف
اس قدر ہے کہ اگر ہم اس نسخہ کو اصلی تسلیم کریں تو بیشک مسیح کے نبی ہونے
میں شک ہوگا اگر ہم انبیاء سابقہ کے حالات کو دیکھیں تو چوراہ
ڈاکو اور شمار پتے اور قصہ حضرت لوط اور انکی بیٹیوں کا کس قدر
انگیزہ وہ کام جو ایک ذلیل ترین انسان نہ کر لگا اوسکی نسبت بہی

مقتد و دوشابہو گا اگر اسکے مسائل کی واقفیت عام طور پر لوگوں کو پہنچے تو ہم اپنی رائے اس سے بھی زیادہ صاف اور مستقل طور سے قائم کرتے اور ثابت کر دیتے کہ یہ مذہب کل کا فہ نام کے لئے ہرگز موضوع نہیں ہے اب ہم مذہب نصاریٰ پر غور کرتے ہیں تو پہلے کلام جناب عیسیٰ مسیح پر ہماری نظر پڑتی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ شریعت موسوی کے تکمیل کے لئے میں آیا ہوں نہ منسوخ کرنیکے لئے اور تو ریت میں یہ ہے کہ یہ مذہب فقط بنی اسرائیل کے لئے آیا ہے لہذا اس سے کل تہذیب کا فہ نام کی ہرگز مقصود نہیں ہے بلکہ محض امراض بنی اسرائیل کے امداد کے لئے یہ مذہب اُترا ہے اور نوع بشری کا اقتضا خاص قوم کے زوال من سے ہرگز پورا نہیں ہو سکتا۔

دوسرے توحید کا بیان اس میں اس قدر مجمل ہے کہ میں خدا کے ماننے والے ہو گئے۔ احکام محالہ اس قدر ضعیف تھے جو ہرگز نہ مذہب نہ کتاب نہ اہل مذہب کو توحید پر ثابت رکھ سکے اور ایک بڑی خرابی ترجمہ درجہ ہونی سے یہ ہو چکی ہے کہ اصل الفاظ عیسیٰ علیہ السلام کے محفوظ نہ رہے جس سے کوئی شخص سچا مسئلہ نکال سکتا ہو اگر ہم اس سے قطع نظر کریں کہ اس کا سلسلہ روایت محفوظ ہے یا نہیں اور ادھار ترجمہ ٹھیک ہوا ہے یا نہیں تب بھی حالت موجودہ اس مذہب کی اقتضاے نوع بشری کو پوری نہیں کر سکتی رہبانیت جس سے سارا انتظام عالم درہم ہو جاتا ہے کس قدر نخل نوع بشری کے خلاف ہے عفو کا حکم جو درحقیقت صحیح ہے مگر طریقہ عمل ہرگز عامہ خلایق کے لئے ممکن و عمدہ نہیں ہے جس طور سے کوئی مہتمم سے موہنہ میں ایک چھپت مار قہتم

بعد مفسرین ہی کے حالت میں آپ پر سے سایہ مادی اور کھالی
 اوسکے بعد اپنے تربیت چچا ابی طالب کے اغوش میں باپ کی جن کو
 استحقاق تربیت کا بعد قرعہ ڈالنے کے ملا تھا ابی طالب آپ کی نہایت
 قدر و عزت فرماتے تھے بلکہ اظہار دعوی نبوت کے بعد بھی گواہان
 نہ لائے مگر آپ کی سلامت روی اور خوبیوں کے ایسے معقول تھے
 کہ بہتابلہ اشرا کفار کے تربیت میں رہے اسبوجہ سے کفار
 کو دست درازی کا موقع ابی طالب کے حیات تک نہ ملا اور خوبیوں
 اور اخلاق کی وجہ سے ابی طالب کیا بلکہ وہ لوگ بھی جو آپ کے ایذا کے
 درپے تھے ہمیشہ آپ کے خوبیوں کے معترف و مقرر رہے یا وجودیکہ ان کے
 معبود و نکی آپ ہی جو مذہب فرماتے تھے مگر ان کو بجز ساحر یا کاہن
 یا شاعر یا جنون کہنے کے کوئی ذاتی تعیب نہ ملا جس سے آپ کی مذمت
 اور قبائح کا اظہار کر کے لوگوں کے میلان طبیعت نہ ہونے دیں۔

آپ نے کوئی تعلیم نہیں پائی نہ کوئی ایسا موقع ملا کہ مفسر ہی روایات
 لوگوں سے سننے بارہ برس دو ماہ کی عمر جب آپ کی ہوئی تو صرف ایک
 سفر بغرض تجارت آپ نے کیا مگر ابی طالب کے محبت اور الفت کے
 وجہ سے آپ کو راستہ ہی سے واپس آنا پڑا کیونکہ بعض لوگوں نے
 ابی طالب کو یہ خوف دلایا تھا کہ آپ میں علامات نبوت موجود
 ہیں شاید یہودیوں کے ہاتھ سے کوئی صدمہ نہ پہونچے اس سفر سے
 ہرگز یہ قیاس نہیں ہو سکتا کہ ذخیرہ معلومات دینی کا کچھ آپ کو
 حاصل ہوا ہو۔

بچپن کے زمانے میں جب آپ اپنی دایہ چلیں سجدہ کے یہاں تھے

کے جانب کس قدر چھوٹا اتھام ہے اگر ہم اسکو قابل تحمل و رفع اقتضائے
نوع بشری تسلیم کر لیں تو کوئی نسخہ صحیح بین الصحافت ہمو از روایت
اور اسناد کے اور از روئے روایت کے ایسا صحیح نہیں ملتا جس سے ہم اسکا
سچے اور اصلی مقصود کو دریافت کر سکیں۔

لہذا اب ہمو مذہب اسلام کی طوٹ تو جہہ کرنا ہوا کہ اسکی جانچ اور
کھرا کہو تاہم حسب شناخت مذکورہ بالا کریں اگر یہ مذہب معیار پر
سچا اور کھرا ثابت ہو تو بیشک اسکے پیغمبر خدا ہونے میں کوئی شک
شبہ نہ ہوگا اور اسکی پابندی خدا کی مرضی و رضا کی موافق ہوگی اور اگر
اوقاف شریعت کے ساتھ یہ مذہب منصف ہو تو بیشک یہ بھی قابل عمل
و رآمد ہوگا اب ہم انحضرت کے حالات قبل نبوت اور بعد نبوت اور مذہب
اسلام اور اسکی تکمیل پر مفصل نظر ملا و ر رعایت کے کرتے ہیں اور اسکا
موقع بہ شخص کے لئے دیتے ہیں کہ متحفظانہ و منصفانہ جانچ سے اپنی اطمینان
قلبی و تسکین دلی حاصل کرے ممکن ہے کہ بعض قیاس میں غلط ہو مگر
اوس غلطی قیاس کی وجہ سے کسی کو یہ لازم نہیں ہے کہ میری رائے کی
تقلید کر کے تحقیق کی طوٹ نہ رجوع ہو بلکہ ہر مذہب کے اصل کی طوٹ نہ لوگوں
کے اوقاف و اعمال کی طوٹ نہ رجوع کریں کہ مذہب کے روشن و حکما
مرد نہ پر جنھیں اوسکے بگڑے ہوئے یا بدلو کو کوئی باعث سے حجاب آگیا
ہے پس انصاف تو یہ نہیں ہے کہ اوسکے مقابلہ و فک کے اوقاف و اعمال
کی بدنامی اصل مذہب کے طرف منسوب ہو۔

محمد نے چالیسویں برس اپنے عسکرانہ بار نبوت کا خرابا یا جبکہ وہ جنین
کے تھے اوتک والد کا انتقال ہوا اور اگلی ماں نے اوسکے کے برس کے

مذہب

مذہب

ایک شان میں کچھ شعر فرمائے ہیں جبکہ ایک شعر یہ ہے شعر
 و ابیض یبغی انعام و جود و جمال التی و عصمہ صلا للامیر علیہ السلام
 اور ایسے روشن ہیں کہ ابرستار لیتے ہیں روشنی کے کچھ اور نیت پناہ دیتے ہیں اور عرصہ طویل
 آپ کے حسن اخلاق کی شہرت نے باوجود فقر و فاقہ اور غریب ہونے کے
 جذبہ حبس سے ہی امیر و کیر عورت کو اس بات پر آمادہ کیا کہ وہ انہوں نے
 پیام شادی کا دیا اور کل اصراف شادی کے بھی کفیل ہو گئے یہ
 جذبہ بھی نہیں کہ جنہوں نے بہت سے عیب کے پیغاموں کو رد کر دیا
 تھا مگر آپ کے خوبونے باعث سے خود ہی خواستگار ہو گئے بعد نکاح کے
 اپنا سارا مال اسباب آپ پر صرف کر دیا ایک سال کعبہ کی تعمیر ہوئی
 سے بعد انہدام بنیاد کے ہو رہی تھی لوگوں میں اس بات پر اختلاف ہوا
 کہ حجر اسود جس کو ہر شخص متبرک سمجھتا تھا کون نصب کرے اس کے ہر قبیلے
 کے لوگ اس کے خواستگار تھے عجیب نہ تھا کہ اس حصص میں نوبت
 فتنہ و فساد کی آتی مگر اس بات پر تصفیہ ہوا کہ علی الصباح جو شخص پہلے
 خانہ کعبہ میں آوے اس کا فیصلہ قطعی و مطلق ہوگا۔ جو شخص پہلے
 داخل خانہ ہوا وہ خود اس حضرت تھے آپ کی جودت و قوت فیصلہ کو ملاحظہ
 کرنا چاہئے کہ کس قدر منصفانہ اور عمدہ تھا جس سے ہر شخص راضی اور مدح
 اکھا ہو گیا آپ نے فرمایا کہ ایک چادر کے اندر پتھر کو رکھ دو اور ہر قبیلے سے
 ایک ایک شخص اس کے گوشہ ٹھوٹھو نکھو تھام کر قریب اسے آجائے جہاں نصب
 کرنا منظور تھا لاوے اور مجھ کو سب لوگ وکیل کر دیں کہ سب کی طرف سے
 ہر قبیلہ و کالہ میں نصب کر دوں اس فیصلہ سے ہر شخص راضی ہو گیا
 اور وہ فساد و فتنہ جس کا عہد کی تند خو اور کشت و خون کے حربے

رکھتے تھے تب بھی لہو لعب میں مشغول نہ رہتے تھے اور چونکہ آپ
میں ہمدردی اور ایک دوسرے کے امداد کرنے کا مادہ موجود تھا
اسلئے آپ خود مستعدی اس امر کے ہوئے کہ اپنی رضاعی بیویوں
کے ساتھ بکریاں چرانے جا یا کریں غرض میں اس وقت یہ کیا
محبوب پیشہ تھا جسکو اعلیٰ ادنیٰ کوئی عار نہیں سمجھتا تھا اسی
طور سے آپ میں فطرتی جفاکشی اور اخلاقی خوبیوں کے آثار
لڑکپن ہی سے نمایاں تھے۔

ایک وقت پرستی سے لڑکپن ہی سے نفرت ہتی کسی بت کی عبادت
و تعظیم کہی اور کسی عہد میں یہی یمن کی نیکمرہ راہ بنے آپ کو جب
ٹاٹ ڈیو کی قسم دی تو آپ نے بہت ہی سختی اور ترش دہائی سے
اوسکا انکار کیا حالانکہ اس وقت عمر آپ کی کچھ بہت زیادہ نہ تھی قبل
نبوت کوئی بددیانتی اور سوء خلقی آپ کی ثابت نہیں ہوئی اہل عرب نے
بیعت آپ کی جیلی امانت اور راستی کے حادق و امین کے ممتاز لقب
سے مشہور کر رکھا تھا جہاں لوگ کے ساتھ نہایت خندہ روئی سے آپ
پیش آتے تھے غریبوں کے آپ حاجت روا تھے ابتدا سے گوشہ
نشینی عار حرامین جب آثار روحی کے آپ پر ظاہر ہوئے اور اس
حالت خود رفتگی میں آپ اپنی بی بی خدیجہ کے پامش نشین
لائے اور یہ کہہ کر نہ ہلونی نہ ہلونی یعنی کہیں اور ٹاٹاؤ مکمل
اور ٹاٹاؤ مجھے اپنی جان کا خوف ہے تو خدیجہ کبریٰ نے فرمایا کہ خدا کو
ہرگز ضائع نہ کریگا اسلئے کہ آپ غریبوں کی امداد اور محتاجوں کی ساتھ سلوک
فرماتے ہیں یہ وصف آپ کا اوائل ہی عمر سے تھا چنانچہ ابی طالب نے

و قریب قریب مشرکین مکہ کی تھی غریب علیہ السلام کو یہود سے اور عیسیٰ علیہ السلام کو نصاریٰ ابن الد کہتے تھے بعض لوگ حضرت مریم کو خدا کی بی بی قرار دیتے تھے توحید فی التثلیث و تثلیث فی التوحید جس پر ہر ایک مسیحیوں کا زور ہے ایسے تاویل کوئی نام کو یہی نہیں جانتا تھا باب بیٹے روح القدس باب بیٹے مان بے محابا خدا اور عہدہ اقنوم سب سے بڑے تھے آپ کے کل غریب و قریب بیت پرست تھے کیا یہ گمان کیا جائے کہ وہ اپنے یہ چہرہ باؤ تارا نگاہ ہو۔

دورہ ابن نون فل اظہار نبوت کے بہت دنوں پہلے انتقال کر چکا تھا جس کے سبب نہایت دہوم و دہام سے معترضین اعتراض کرتے ہیں کہ توحید ہی تعلیم کو ہے اپنے سیکھی ہے آپ تو اُمّی محض تھے آجکل پڑھے لکھے معترضان ایسا ہمیشہ اخلاق حکیمانہ روش مضیاعہ مواظظہ عالی دماغی ساری عمر میں حاصل کیوں نہیں کر لیتے جس سے ہم یہ کہہ سکیں کہ تعلیم سے ایسی روحانی تہذیب اخلاقی مکارم عمدہ قوانین ایک انسان مکار سے ممکن ہے چند روز کی مصاحبت خدیجہ کبریٰ سے کس طور سے یہ قیاس میں آسکتا ہے کہ دورہ کی تعلیم تھی جسے سارے عالم میں روحانیت پہونکہ ہی اور سارے ادب ان کی رونق اور روشنی ذمہ کے ذمہ میں بالکل مانڈ کر دی مسیحی انصاف کو دخل دیوں کہ کیا ان کے یہاں ایسی تعلیم و تکمیل اعمال ملاحظہ و سائل اخلاقی و قوانین سیاست مدنی و حسن معاشرت و تدبیر منزل کا موجود ہے ان کے مذہب میں شرائط ملکہداری و سیاست مدنی و اقنوم اقنوم نوع بشری جس سے تحفظ جان و مال و امن و امان قائم رہے پتہ تک نہیں ملتا ایک ذرہ بہر بھی کوئی ثابت نہیں کر سکتا یہی دورہ

میں آپ ہی داخلِ خلافتِ خدا ہوئے کفار نے آپ سے بوجھا کہ کیا یہ سچ
 کہ تم ہمارے بھائی ہو مگر دیکھو تمہاری تہمتوں پر کیا یہ شکیں میں
 ایسا ہی کہتا ہوں اس کہنے کے بعد کفار نے آپ کو اس قدر مارا کہ آپ
 بیہوش ہو گئے ایک دوسرے مرتبہ مسجد کی حالت میں اذیت کی تھی
 انٹریان لاکر آپ کے گردن مبارک پر والدین جسکے بوجھ سے آپ دب گئے
 ایک دفعہ حالتِ نماز میں ایک شقی نے آپ کے گردن میں چادر ڈال کر آپ سے
 زور سے کہنچا کہ کھلا کہو نئے لگا اپنے اہل قریش کو کوہِ حرا پر جمع کر کے
 یہ فرمایا کہ اگر میں یہ کہوں کہ پس پشت اس پہاڑ کے ایک ٹکڑا چھپا
 ہوا ہے کہ موقع پاکر تمہارے قافلہ کو لوٹ لے تو تم سب جانو گے یا جو ٹوٹ
 اوہوں نے جواب دیا کہ چونکہ آپ سچے اور امین ہیں اس لیے ہم کو آپ کی بات
 اعتبار ہو گا آپ نے فرمایا کہ اگر ایسا ہی سمجھتے ہو تو جان لو اور آگاہ ہو کہ
 یہ قافلہ دنیا سے جانیوا لا ہے اور تمہارے پیچھے موت لگی ہوئی ہے
 اور اس وقت سے ڈرو کہ جو تمہاری نیوالا ہے اور خدا کے پرستش ملائش
 خبر سے بجا لاؤ قریش نہایت ہی برہم ہوئے اور آپ کا چچا ابی لہب بہت
 ہی درستی سے پیش آیا کفار جب کوئی ذالی تعیب آپ میں نہ تھا
 کے اور آپ کے مواعظ اور اصلاح سے لوگوں کو اسلام لانے دیکھا تو یوں
 لوگوں کو بہکانے لگے کہ محمد تو ساحر ہے بعضوں نے کہا یہ تو کاہن ہے
 جو غیب کی باتیں بتلاتا ہے بعضوں نے مجنون تجویز کیا اور نہایت
 بے ادبی اور کج خلقی سے ایذا پہنچاتے رہے۔ آپ انہیں کی ایذا
 دہی و آزار رسانی کے سبب سے ایک مکان میں قیام نہ کر لے
 کہی قبیلہ بنی شعب میں رہنے اور کبھی دوسری جگہ پر جا کر جاتے یہ

کی تعلیم بفرض تسلیم ایسی تھی کہ ایسے قوانین کا موجد اور ایسے روحانی تعلیم کا معلم اور ایسے مذہب کا بانی بننا سکتی ہے۔

بجز اسکے کہ آپ کا قطری مادہ نہایت ہی سلیم اور قابل نبوت کے تھا جو بتدریج چالیسویں برس نبوت کے رنگ سے رنگ کر چکا اور جس کے نور کے سامنے دیگر مذاہب منسوخ ہو گئے **والحمد لله رب العالمین علی ذلک**۔

آپ کے خیال میں عمدہ ترین عادات سے یہ تھا کہ آپ اکثر غور و فکر و ذکر میں رہتے تھے غار حرا میں جا کر مراقبہ و تذکرہ بابت اللہ فرماتے تھے بعض دفعہ کسی روز کے لئے غذا بھی ہمراہ لیجاتے تھے اس حالت خلوت و تنہائی میں آپ کے اوپر نور نبوت کا چمکا اور چالیسویں برس کے عمر میں آیت کریمہ **اقمر بآمرم ربك انزل ہوئی والحمد لله علی ذلک** جب انہما ربوبیت کا فرمانا تو چند اشخاص جو آپ کی اہل بیت مثل حضرت علی و حضرت حدیچہ و متوسل مثل زید ابن حارثہ کے ایمان لائے ان کے بعد قبائل قریش میں سے اپنی قوم کے سردار ابو بکر ایمان لائے قریش کے مزاحمت کے باعث وعظ و نصائح خفیہ خفیہ آپ فرماتے رہے اور اکثر لوگ مسلمان بھی ہوتے گئے۔

یہاں تک کہ جب حضرت عمر مسلمان ہوئے تب علانیہ خانہ کعبہ میں نماز پڑھنے کی ممانعت مسلمانوں کو آئی اور اس وقت وعظ و نصائح کا طریقہ بالا علانیہ جاری ہوا ان ایام میں کفار کے ہاتھوں سے نہایت سخت کالیفٹیں آئیں اور ہمامی ٹرین ایک بار کفار بیت المقدس شریف میں جمع تھے اور آپ کا ذکر تھا کہ محمد ہمارے معبود و ولی ہے جو حقارت کرتے ہیں اس درمیان

مذہب نبوت کے حالات

اگر آپ غار نور میں روپوش نہ ہوتے تو جان بچنا مشکل تھا اوسے غار
 میں ابوبکر کے باونین سانپ تھے یہی کاٹا اس بلکے انتہا اور سوت
 تک نہیں ہوئی کہ آپ مدینہ طیبہ تک پہنچے کچھ لوگ آپ کے سامنے
 بادشاہ حبش کے پاس ہجرت کر کے پناہ گزین ہوئے تھے اور کچھ لوگ
 بعد آپ کے ہجرت کے عقب میں مدینہ طیبہ آئے رہے یہاں تک کہ ایک
 مسلمان یہی مکہ میں مزمار کے لوگوں نے بادشاہ حبش سے نہایت
 جاہلوسی و خوشامدی کے ساتھ التجا کی اور اپنا ریلچی بھیجا کہ وہ مسلمانوں کو
 اونٹن کے حوالے کر دیوے تاکہ وہ اسے اونکو جو چاہیں سو کریں مگر اوسنے اسے
 اس استدعا کو قبول نہیں کیا اور اسے اسکو بے نیل و مرام واپس آنا پڑا۔
 جب کفار و فکی شہرت اور ایذا دہی کی یہاں تک لوہت پہنچی کہ مکہ چھوڑ
 پر بھی مسلمانوں کو چلین وار ائمہ نہ ملے اور سوت خدا کی حکمت کا یہ مقتضا تھا
 کہ مسلمان اونکے مقابلہ میں جہاد و فوج حضرت اور اعلاے کلمۃ اللہ کے لئے
 کریں جہاد کے ابتدائیوں ہومی جس پر مخالفان مذہب اسلام نہیں اعتراض
 کرتے تھے کہ مذہب اسلام تلوار کے زور سے پھیلا گیا دس برس تک
 آپ مکہ میں تشریف رکھتے رہے اسلام کے لئے ایک تکبیر نہیں
 پہنچی تب لوگ کس طمع و خوف سے مسلمان ہوتے رہے۔ آپ کی توفیق
 عاقلہ و عاقلہ اس قدر قومی و مضبوط تھی کہ نتائج کے ٹھونپہر اس قدر جلد پہنچ
 جالی تھی کہ ہجر انبیاء کے دوسری عقل کا یہ کام تھا کہ ایسی حد و اندیشی
 کر سکے قریش سے جب صلح ہو کر اور انکی خاطر خواہ شرائط پر انحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کی تو مسلمان نہایت ہی پروردہ وافر دہ دل
 ہو گئے اور میں یہ بشرط تھی کہ اگر کوئی کافر مسلمان ہو کر تمہارے یہاں نہ

ایذا دہی کچھ پہنچے کہ کسی کے ساتھ مخصوص نہ ہتی بلکہ جن مسلمانوں پر
 اور کابو چلتا کچھ اور پھانہ رکھتے۔ بلال ایک کافر کے غلام تھے وہ عیش
 کیک اسلام لانے کے گرم ریتلے میدان میں اپکو لٹکا کر ایک بڑا پتھر سینے
 پر رکھ دیتا اور کہتا کہ اسلام سے پرچاؤ مگر وہ جو احمد و بختراہد افرو کے
 کوئی دوسرا کلمہ نہ کہتا اور جو دوسرے غلام و لونڈیاں کفار و نکہ قنفی
 میں تھیں وہ بھی اسطور سے ایذا میں و تکالیف پائے دے رہے تھے
 کہ ابو بکر نے بلال کو خرید کر کے آزاد کیا کوئی دانت مند یہ خیال کر سکتا
 کہ ایسے ضعیف و غریب مسلمانوں سے اور باوجود اس قدر شدت و سختی
 کفار کے آپکو دنیا ملنے کی کیا امید ہو سکتی ہے اور فقط ایک امید ہو
 یہودی آئندہ برائے جان جو کہوں کوئی نہیں اٹھا سکتا ہے خصوصاً
 عرب کے نڈر و جنگجو اور ہر فتنہ و فساد قوم کے سامنے اس قدر
 کے ساتھ کون جبارت کر سکتا ہے بجز اسکے کہ مؤید من العہد ہو یہ
 دنیا دار کا کام نہیں ہے۔ انہیں تکالیف روزانہ پر کچھ انتہاء نہ تھی
 یہاں تک کہ قبائل عرب نے مجتمع ہو کر یہ مشورہ کیا کہ ہر قبیلہ سے ایک
 ایک شخص مجتمع ہو کر شریک قتل محمد ہوں تاکہ کوئی قبیلہ امداد محمد
 کی نہ کر سکے آپ نے یہ خبر سن کر ابوبکرؓ کے ہمراہ نہایت بیکی و لاچار
 کے حالت میں اپنے پیارے وطن کو جس میں نہایت معزز و محترم
 و مقدس مکان تھا جسکو مسلمان دل و جان سے زیادہ عزیز
 و پیار سمجھتے تھے اور جس میں عبادت سارے معصومات سے زیادہ
 موجب ثواب جانتے تھے چھوڑنا پڑا کی خانہ ویرانی اسطور سے
 ظہور میں آئی عرب نے اس پر بھی لبس نہ کیا اور انکے پیچھے لگے

اور اس بات کا بیان کرنا مقصود رکھتے ہیں کہ آپ کے اعمال و اقوال میں ایک ذرہ بہر فرق نہ تھا جو کچھ کہتے تھے وہی ہی کرتے تھے جس قسم اخلاق آپ کے اعلیٰ تھے وہی ہی اعمال بلا تکلف صادر ہوتے تھے آپ کی فطرت سلیقہ و اخلاصے نوعی میں کسی قسم کی کجی و لغزش نہ تھی یہ نہایت مشکل کام ہے کہ اعمال و اقوال اور ان کے خیالات برابر ملے و جچے رہیں یہ تو بہت سے لوگوں سے ممکن ہے کہ لوگوں کے حالات و کتابوں کے معانی سے عمدہ اخلاقی تعلیم کچھ کر سکتے ہیں مگر عملی ثبوت نہایت ہی سخت و دشوار ہے بجز اسکے کہ یہ کام انبیاء و رسولوں کا ہو دوسرے ممکن نہیں ہو سکتے۔

باب محاسن اسلام

مسلمانوں کے توحیدی تعلیم کے بابت کچھ زیادہ کہنے کی ضرورت نہیں ہے جس خوبی و لطف و شرح و بسط کے ساتھ اسلام نے اسکو تعلیم فرمایا ہے نہ کسی مذہب میں ایسا بیان موجود ہے نہ کسی اہل مذہب میں ایسے معتقد ملتے ہیں جس طور سے حفاظت محافظہ احکام سے توحید کی اسلام نے کی ہے عملی ثبوت اور اسکا خود پیر و ان اسلام سے ثابت ہے انہیں کوئی نہ خدا کو اور تین مانتا ہے نہ کسی کو ابنِ عد و نیتِ عد جانتا ہے نہ استداد و ملو خدا کے چاہتا ہے نہ اسکا حلول کسی مخلوق میں مانتا ہے نہ اسکی تعظیلات کسی نبی ولی فرشتے مخلوقات سماوی ارضی کے لئے کرتا ہے رسول اللہ خود منع کر دیا ہے کہ میرے رتبہ سے زیادہ میری تعظیم نہ کرو فرمایا اللہ نے مَا آفَاکَ الْبَشَرُ مَثَلًا لِّی حِیَّ اٰمَنَّا اَللّٰہُ وَ اَحَدٌ کَرِیْمٌ

کیسے موت و حیات کے سبب سے نہیں ہوا ہے بلکہ خدا کے آیات
 و نشانوں سے یہ ایک دلیل ہے جیسا اس قسم کے واقعات دیکھو تو
 خدا کے لئے سجدہ کرو چونکہ نفع و ضرر کا مالک خدا ہے اس لئے شکیک
 سے ضرر کا خیال کرنا اشراک فی الصفات ہوا اور کسی واقعہ عظیم پر
 کوئی امر مثل حنوت و کسوف کا ہونا اور اس شخص کے عظمت کا جو
 قرار دینا جو منجھرشک فی العبادت ہے منع کر دیا گیا ہے یہود
 و نصاریٰ خدا کے بیٹا و چہرہ ہونیکے قابل تھے و مشرکین مکہ ملائکہ
 کو نبات اللہ سمجھتے تھے اور اوسکے ملک و ملکیت میں کیا ازروے
 قدرت و حکمرانی و کیا ازروے تعظیفات کے اشراک کرتے تھے اسلئے
 حکم خداوندی یہہ ہوا کہ آپ یہہ فرمان واجب الادغان سنا دیجئے کہ
قل هو الله اخذ فدا ایک ہے الله الصمد الصمد
 اوصاف ذمیرہ و احتیاج و عجز و غیرہ سے لم یولد کسی کو اوسنے نہیں
 و لم یولد اور نہ وہ کسی سے جنا گیا و لم یکن له کفو احد اور
 نہ اوسکے لئے کوئی ہمسر نہ مثل بی بی نہ مثل شریک ملک کوئی ہے
 بظنی لوگ اجرام سماوی کی پرستش مالک نفع و ضرر سمجھ کر کرتے تھے
 اوسکے لئے یوں مخالفت ہوئی کہ نہ سجدہ کرو شمس کو اور نہ قمر کو بلکہ خدا
 کو سجدہ کرو اور اوسکی عبادت کرو۔

بطور سے کلام مجید میں انجہار اوسکے قدرت اور اوسکے عظمت اور
 اوسکے وحدہ لا شریک ہونیکا اور سارے عالم کے بیجا رگی و دولت اور
 فزونی کا بیان ہے اوسکی خوبی کچھ اوسکے سمجھ میں آویگی جسکو کچھ
 ہمارے فہم معانی کلام پاک میں ہوگی اوسکے مضامین کا دوسری زبان

پالیس کے حسی کیمیا میں ہی ترتیب مقدمات کرتے تھے اور اسی
 حالت بد جو اسی میں اس قسم کا ہریان بکتے تھے یہہ کچھ نہیں ہے فقط
 وہ ایک عادت ہے جو ان کے طبیعت پر غالب ہو گئی ہے کیا ہم نہیں دیکھتے
 کہ سوتے وقت جس بات کا دھیان رہتا ہے خواب میں ہی اسی
 سبب کا تماشا پیش نظر ہوتا ہے یہہ کیا ہے غلبہ خیالات کا ہے پس جب
 انسان عالم میں بہت سے کاموں کے لئے مخلوق ہوا ہے اور روحی عزت
 خدا کی معرفت و یقین ہے تو اگر روح کو اوس کے یاد میں نہ لگایا جائے تو بیشک
 اوس کو مشغولی و مصروفی دنیا کے کاموں میں ہوگی اور وہ بالکل اپنے اصلی
 غرض کو بگاڑ دینا کر دیگی اسلئے سخت ضرورت اس امر کی ہوئی کہ کم سے
 کم اوس کی یاد اور ذکر ہر روز ایسے طور سے ہونا چاہئے کہ ہجوم افکار دنیاوی
 اوس کو غافل یا د خدا سے نکلے اسلئے سلام میں اسلئے نماز پنجگانہ مقرر کی گئی
 تاکہ اوس کی یاد دلمیں راسخ ہو جاوے علاوہ بریں نماز کے پڑھنے سے یہہ
 فائدے حاصل ہوتے ہیں کہ ان کے دلمیں تذلل و عجز خاک رسی احسانندی
 و خوف خدا ہوتا ہے کیونکہ نماز کیا ہے خدا کے حضور میں ادب اور طاعت
 سے دست بستہ کھڑے ہو کر اوس کی احسانندی الحمد للہ کہہ کر ظاہر کرنا ہے
 اور اوس کے اوصاف ربوبیت و عظمت و قدرت و جبروت اور رحمت کا بجا
 سب العالَمین الرحمن الرحیم ملک یوم الدین سے ہوتا ہے اور
 ایاک نعبد سے تو حقیقی صفت دلمیں راسخ اور اپنی بندگی اور عبودیت
 کا اقرار کرنا ہے اور وایاک نستعین سے استمداد اوس سے چاہنا ہے
 اور ما سئو عالم سے کسی نفع و ضرر سے قطع نظر اور انکی بیچارگی اور محتاجی کا
 اظہار کرنا ہے کیونکہ استغانت کے حصہ سے یہہ بات ظاہر ہوتی ہے

نکبر و خود بینی و خود نمانی بے صبری و غیرہ بدست شستی ز ایل ہو کر اذ کے
مقابل اوصاف عجز و عبودیت صبر و استقلال کے حاصل ہوتے ہیں کیونکہ
جب ایسا ک نستی میں سے پورا بہرہ ہو کر خدا ہوا تو یقینی ہوا کہ
پورا اسکو صبر ہو گا اور رضا الہی حاصل ہو گی۔

نماز ایک قسم کا دربار حضور خداوندی میں حاضر ہونیکا ہے جہاں کہ ان
لطافت ظاہری و طہارت باطنی کے ساتھ جو کہ دلی ادب و خشوع کا اظہار
کرتی ہے جاتا ہے ایسے امر کثیر المنفعت و اعلیٰ ترین مقصود خلقت انسانی
کے لئے جس قدر نماز ادا کیجاوی اور پڑھی جاوی ہرگز جاے اعتراض
نہیں ہو سکتا مگر ان کو فقط ایک نماز ہی ادا کرنا نہیں ہے بلکہ دنیاوی
بہت سے ضروری کام بھی اذ کے ذمہ ہیں پس وہ اوقات فرصت خصوصاً
عرب اور عموماً عامہ مخلوق کے ہتھے اور سوقت میں نماز پچگانہ فرض کیگئی
تاکہ دنیاوی بھوم اذ کے دسے وہ حالت عجز و عبودیت جو نماز سے حاصل
ہوتی ہے زایل نہ کر دے صبح کا وقت تاثیر و مستحکم کرنے اور اس کیفیت کتبہ
کے لئے جو اعلیٰ ترین وقت از روے فرحت و فرصت و تازہ صبح ہونے
قوائے دلی و دماغی و خالی ہونے خیالات دنیاوی سے نہایت قوی الاثر
ہوا مقرر کیا گیا دو پہر کے بعد لوگ سب کام کر کے آرام کے لئے کچھ دم
لیتے تھے اسلئے وہ وقت بالکل بے شغلی کا تھا جو مقرر کیا گیا عرب میں
دستور تھا کہ قبل غروب افساب کام کاج لوگ بند کر دیتے تھے اسلئے
اور سوقت میں اکثر اوقات نماز سے نماز خفیف القوت فرض کیگئی
مغرب کے وقت بھی سارے قوائیں اس طور سے شگفتگی اور تازگی
ہوتی ہے جس طور سے فجر کے وقت حاصل ہوتی ہے عرف کا وقت جو

کہ بجز خداوند عالم کے کوئی نہ کیس کا مددگار ہے اور نہ کوئی کیس کا معین ہو سکتا ہے اھـ ذنا الصراط المستقیم سے استقامت اور
سچی راہ پر مقصود ہے۔

بس یہ ساری التجا اور عجز و زاری و دہمین انسان کے خدا کی ہیبت و حاضر
و ناظر ہونا پیدا کرتا ہے حدیث میں ہے کہ فاعبد ربك كذاك
ترا لا فان لم تکر تجرا لا فانه يراك اپنے رب کی عبادت کر ایسے
طور سے گویا کہ تو ادا سکودیکھتا ہے اور اگر ایسا نہ ہو سکے تو یہ خیال کر
کہ وہ تجھ کو دیکھتا ہے اس خیال کے راسخ ہونی سے انسان کے دہمین
خدا کا ادب اور خوف پیدا ہوتا ہے اور جبکہ وہ جانتا ہے کہ خدا جھگو
دیکھتا ہے یا حاضر ہے تو بیشک اوس کا دل معصیت اور نافرمانی سے
کامپ اوٹھتا ہے بلکہ وہ نافرمانی سے باز رہتا ہے جیسا کہ خدا نے فرمایا
ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنکر نماز بجاتی ہے ہر شے
اور برمی باتوں سے۔

اس کے بعد کوئی سورہ پڑھی جاتی ہے جس میں کچھ خدا کی عظمت یا وحدانیت
یا اوسکی آیات و علم و حکمت یا اخلاقی امور و تمدن و نفس کی ہدایت یا رب
معصیت کے لئے حکم ہوتا ہے اسکے بعد نہایت ادب و عاجزی سے سر
تسلیم خم کر کے سبحان ربی العظیم سے تقدیس بیان کی جاتی ہے بعد اسکے
سر اوٹھا کر اوسکے نعمتوں کی شکر گزاری ادا کی جاتی ہے پھر نہایت ذلت اور
خشوع سے سر نیاز اوسکے قدموں پر ڈالا جاتا ہے اس سے بڑھ کر کوئی ذلت
ان کی لئے اور علامت عبودیت مخلوق کے لئے نہیں ہو سکتی لیکن
نماز کے اندر ان کو کس قدر فائدے روحانی و اخلاقی حاصل ہوتے ہیں

باتے ہیں۔ کلام پاک میں ہے۔ **قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ**

هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ اور انھوں نے بیشک نجات پائی

جو اپنے نماز و نہیں خشوع یعنی تضرع و ادب کرنے میں دوسری جگہ یہ ہے

کہ **قَوْمًا لِلَّهِ قَانِتِينَ** کہ کھڑے ہو خدا کے لئے بندگی کر نیوالے۔

چونکہ ان ایمان بیاعتدا فراط لذات دنیاوی و انہماک حصول خواہشا

نہ نصیب بہیمہ کی طرف متوجہ ہے جو روح کو خدا سے غافل کر دیتی ہے

اسلئے روزے فرض کئے گئے تاکہ بے رغبتی و زہد بیاعت تصفیغ ان

فواہش کے حاصل ہو اور اوصاف ان اہل صبر و قناعت و استقلال

کے اوس سے نصیب ہوں اور اس بہوک و پیاس کی شدت سے

بنی نوع ان ان کے مصائب فاقہ کشی خیال کر کے اونکی ہمدردی اور جفا

روائی کریں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکثر روزے میں بہت زیادہ

خیرات کرتے تھے اور شہادت میں زیادہ معروف رہتے تھے اکثر

صئے سال کے آپکے روزے میں کٹے تھے جب کچھ کھانکھو نہوتا تھا تو جب

اللہ نیت روزہ نیتی کرتے تھے پہلے غزما بلکہ روزہ نصف صبر کا تھا

اسلئے کہ اصحاب اس آگے چھوڑ دیا و پس دن میں کیا جاتا ہے

اور اگر رات بہر بھی بھی حالت رہتی تو پورا وقت پیر و مساکین

میں گزرتا پس پورا دن اوسکے اوقات کا نصف وقت ہے

پس روزہ نصف صبر کا ہوا۔ چونکہ مسلمانوں میں غریب و مساکین

کی کثرت تھی اور کوئی باقاعدہ طریقہ اونکے رفع ضرورت کا اوسوقت

بقاری نہوتا تھا اور آج پولیس کی ایکامنی کے رو سے یہ اصول ۱۰۰ برس

کے بعد معلوم ہوا ہے کہ انسانی محتول کا نفع مال داروں کو دو گونہ ایک

و

و

ساری رات میں فقط ایک ہی نماز قرار دی گئی اس لئے کہ رات بھی اوسکے
ذکر و فکر سے کچھ حصہ حاصل کرے اور وہ کیفیت جو قوائے جسمانی و
روحانی کے آرام کے وقت حاصل ہوگی بہت زیادہ پُراثر اور
راسخ ہوگی۔

چونکہ احکام خداوندی حسب مقتضائے وقت و ضرورت نازل ہوتے
تھے اور نماز میں پڑھتے جاتے تھے اس لئے نماز جماعت میں شرکت ہر شخص
کے لئے ضروری تھی تاکہ برکات و فیوض آیات رحمانی سے محروم نہ رہیں
اور آپس کے یکجا ہونے سے محبت و الفت و سلف و ہلپ کے عادت مضبوط
و قوی ہو جو جمع کی نماز بھی اس لئے اون لوگوں کے لئے جو جماعت کے لئے
ہنیں اسکے تہیہ واجب کی گئی تاکہ ہفتہ وار ان برکات سے وہ بھی
مستفیض ہوں۔

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں عجز و انکسار اس قدر تھا کہ نماز بلا کسی
فرش کے زمین پر پڑھتے تھے اور سہ کو ہنایت بے تکلفی اور قاف
کے ساتھ بلا کسی خیال کے اوسی مٹی پر گر گرتے تھے اکثر حصہ شب کا
کبھی کبھی قیام میں گزارتا تھا نماز میں رقت قلب اس قدر ہوتی
تھی کہ شل بانڈھی کے جو شش کے اگلے سینہ سے اواز تفرع و گر گر گڑ گڑ
کی نکلتی تھی اکثر چشم پاک سے انوار اس قدر جاری ہوتے تھے کہ لیں
مبارک تر ہو جاتی تھی حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ آپ ہم میں بہت
بڑے جگر رہتے رہتے مگر جب نماز کا وقت آتا تھا تو بالکل ہلکے ایک دوسرے
کو بھول جاتے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ جو شخص دو رکعت نماز ایسی پڑھے
کہ جبکہ دلیں دنیا کا خیال کچھ بھی نہ آدے اوسکے سارے گناہ بخش دیے

انباہنہ کریں اور آپس میں محبت اسلام و اخوت اسلامی بننے سے
مسلمانوں کو ایک ہی رنگ رنگا دیکھیں۔ جبکہ ابن ابیہم قبیلہ ان کے
فرمانروا سے کسی مسلمان کو کچھ انفرادی تہی حضرت علیؓ فرمایا کہ
بداد سے اس خانہ خدائے امن لیا جائیگا جطور سے کہ اس کو چھو
ہے کوئی خصوصیت و وجہ فضیلت عدل میں اس غریب مسلمان چھو
حاصل نہیں ہے۔

ایک صحابی فرماتے ہیں کہ رسول اللہؐ کہیں لکھنیکہ کا ٹھہری یہ پاکسی نقیب
خود ار کے ایام حج میں گئے تھے اس سے بڑھ کر کیا رفع لغت ہو
سارے عالم کا بادشاہ بھی ایک آدمی مسلمان کی طرح گھومتا رہے۔
ہر ایک اس کا وطن پرست ہوتا تھا حج کے قاصد میں وہ حضورؐ ہوا
ابوہیم کی یادگار ہے کہ اس نے اپنے اس جنتیہ مسلم کی کہ جس نے لکھنیکہ
داروں کو دیکھ کر سارے دنیا پر شہرت داروں نے ہونہ موڑ کر فرمایا
تھا الخ و جنت و جہنم فی ظہر اللہ و اللہ و اللہ و اللہ
حقیقاً و ما انا من اللہ و اللہ و اللہ و اللہ و اللہ و اللہ و اللہ و اللہ
سے خیال کریں اور اس کے اس ہاتھ کے ہاتھ ہوئے مکہ کو جو
محض اس و اللہ و اللہ و اللہ و اللہ و اللہ و اللہ و اللہ و اللہ
کوئی مکان ہے اور نہ کوئی زمان تعمیر کیا گیا یاد کر کے اس کی چھٹی
اعراض عن الاضام سے اپنے ولیمین و حدانیت اور اس کی محبت کو مضبوط
و استوار کریں اور سارے عزیز و قریب مال و دولت جو غفلت
وقت و قبلی کے ہوں ان سے اعراض و روگردانی کر کے حقیقاً
مسلمان بن جاویں اور اس فدیہ جانوں سے جو ہمارے دوا ہے

سنت ہے جنگلو کہ اونکے باپ نے خدا کی راہ میں نثار کرنا چاہا تھا وہی
 نقتل و جان نثار ہی عشق خدا میں حاصل کرین اور اس عملی ثبوت جان
 و کھل و جسمانی تکالیف کے تحمل سے ثابت کر دیوین کہ خدا کی محبت اعلیٰ
 ماسوا عالم پر غالب ہے۔

ایک زاہد ترین از روئے خیالات و اعمال کے تھے عالیشان سے روایت
 ہے کہ ال محکمہ کبھی دو روز جو کی روٹی پیٹ بہر کر نہیں کہائی ایک
 دوسری حدیث میں ہے کہ آپکو غذا دو وقت برابر نہیں ملی ایک وقت
 ملی بھی تو وہ بھی شکم سیر ہو کر نہیں ملی جس روز آپکا رفیق اعلیٰ سے وصال
 ہوا اسقدر مال نہ تھا کہ جس سے چراغ کے لئے تیل آسکے آپنے اپنے دنیا
 کے وقت فقط تین ہی چنر چوڑیں ایک خچر اور ایک تلوار اور ایک باغ
 فدک جسکو حین حیات ہی میں آپنے کفالت مساکین کے لئے علیحدہ کر
 رکھا تھا آپنے صدقات و خیرات کا لینا بنی ہاشم کے لئے حرام
 کر دئے تاکہ کوئی یہ خیال نہ کرے کہ محض طمع دنیاوی کے باعث
 آپنے یہ تکالیف گزارا کیں ابو بکر سے روایت ہے کہ میں بہو کو
 مارے بیتاب ہو کر آپکی خدمت میں حاضر ہوا اتنے میں عمر بھی آئے
 او کو بھی یہی شکایت تھی آپنے اونکو گونگواں پناہ کم مبارک کہو لکر
 دیا کہ جس پر بہر بندھے ہوئے تھے اسے طور سے بہت سے واقعات
 بہر باندھنے کے شکم مبارک پر موجود ہیں کہ جو بیاعت نہ موجود ہو
 کسی طعام کے تھا آپنے عالیشان کوفات کے روز فرمایا کہ جو کچھ موجود ہو
 صدقہ کر دنا کہ میں اپنے دوست سے ایسے حالتین سلون کہ میرے پاں
 ایک خیر بھی نہ ہو۔

کہ قریب ہے کہ فقر کفر ہو جاوے یعنی بیعت کفران لغت و بزمی
 کے احاطہ کفر کے قریب ہوگا۔ حکیم ابن خرازمی نے اپنے بیعت نامی امر
 پر لکھا تھی کہ کسی سے کچھ نہ مانگیں اور نہ ہوں نے اس قدر اس حکم کی تعمیل کی کہ
 سواری پر اگر چڑھے ہوئے اور کوڑا لکھا ڈورا اگر شرمنا تو اڑا دیا دینے
 کو ہی کسی سے نہ کہتے آپ کے پاس اگر کچھ نہ ہوتا تو صبر کرے تیل بدرجہ مجبوری
 فرض لیتا یکبار لوگوں نے آپ سے مانگنا شروع کیا اپنے اوٹلو کچھ
 واجب وہ لوٹے تو آپ نے فرمایا کہ یہ لوگ اپنے پیٹ میں نہیں ہیں
 مگر آگ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ آپ انکو آگ کیوں کہلاتے ہیں جواب میں
 یوں ارشاد ہوا کہ مجھے بخل اچھا نہیں معلوم ہوتا ایک غریب نے آپ سے
 کچھ مانگا آپ نے پوچھا کہ تیرے پاس کچھ ہے اس نے کہا کہ ایک کھجور اور
 ایک پیاز ہے کچھ سی نہیں ہے درم درم پانچے اور سکا پیاز کہ فروخت
 کیے ایک درم کی کھارٹھی او سکو خرید دیں گے کہ ایک کھجور کا کھجور
 چند روز میں جب آپ کے پاس و آیا تو دس درم آئے تھے پاس سے لے گئے
 فرمایا کہ تیرے اس فعل سے یہ فعل اچھا ہے۔ کرم بانیوں
 لوگوں کی تعریف آئی ہے جو اپنی جورتوں سے فخر نہ کیا ہوں ثابت
 ہونے دیتے تھے اور سوال یہی نکولے تھے آیت مذکور یہ ہے۔
 لا یسلون الناس المال۔

بخل سے یوں مخالفت کی گئی کہ خدا کے نزدیک بخل سے زیادہ مہربان
 کوئی نہیں ہے ایک دوسری حدیث میں بخل کو بندہ دنیا و دوزخ قرار
 دیا ہے اس لیے کہ اوہنوں نے خدا کی اطاعت کے جاویدار و درم
 کے محبت اور اطاعت عصیان خدا اختیار کر کے کی۔ کیسے آپس میں

لوگوں پر محض کمی وزن کے باعث سے عذاب نازل ہوا تھا یتیم کا مال جو لوگ
 ظالم سے کہاتے تھے خدا نے ان کے لئے فرمایا ہے لایا کلون فی بطنکم
 الا انما سر کہ نہیں کہاتے تھے پس پٹو نہیں مگر اگر اور دوسرے جیالوں
 ظالم ہوا ہے کہ لایا کلوا موالکم بینکم بالیاء طل کہ نکھاؤ آپس میں مال
 کو ناحق طور سے اور حدیث میں حرار محذور دہکی تخویف یوں کہ گئے ہے
 کہ جو بدن حرام سے پلا ہے اوس کے لئے دوزخ ہی بہتر ہے مال حرام
 حد فوات وصلہ رحم کرنا ہرگز موجب ثواب نہیں ہوتا جب کہ حدیث
 شریف میں ہے کہ جو شخص مال حرام جمع کرے اوسکو صدقہ یا صلہ رحم
 میں صرف کرے یا ہڈی کے راہ میں دیوے تو ان سب کو خدا اور رخ میں
 ڈال دیتا ہے۔

سود کی حالت

چونکہ عرب میں افلاس و تنگ دستی بادیہ تھی اور اکثر بزار زندگی قسطن
 پر موقوف تھا اور سود کا چلن اوس وقت میں بڑا زیادہ تھا اسلئے اونکی حالت
 معیشت نہایت حزاب و صدمی تھی اس سود کے باعث اکثر لوگ لڑائی
 حال و پر آگندہ دل رہتے تھے ہمارے لفظ و معنی اس زمانہ حال کی شہادت
 موجود ہے کہ اوس کے خراب بیوی کی وجہ سے اکثر جاہل و دین تلفت ہو گئے اور
 ہونی جاتی تھیں اور بڑے بڑے خاندان کے لوگ خاک نشین بدلت ہو گئے
 و اکثر ڈبلو پٹھر صاحب سنتہاں کے قوموں کے بابت تاریخ ہند و ستیا نہیں
 بہم تحریر فرماتے ہیں کہ وہان کے لوگ بیاعت سود و خوار و نیکے ہمیشہ
 تنگ دست رہتے تھے بلکہ باپ کے قرض کے بابت اونکی اولاد غلامی
 کی حالت میں اکثر رہتی تھی وہی لوگ سود کے بابت کل سپید و اونکی
 کاشت کار یکا لیتے تھے اور اوسے محنت و مزدوری کراتے تھے اور

نوبت آتی تھی آپ اس قسم کے اسراف سے منع فرمادئے گئے تاکہ آپ
 کو فرض کی نوبت نہ آوے جسے آپ اور فخر سکین اپنی عادت شریف یہ تھی
 کہ جو شخص قرصہ ارمز تھا اس کی نماز جنازہ کی تنہا خود نہیں پڑھتے تھے
 تاکہ لوگوں کو فرض لینے میں کم جہرت اور ادا کا زیادہ خیال ہو۔
 حدیث میں ہے کہ جو شخص دنیا کو وجہ حلال سے اسلئے کھاتا ہے تاکہ اسے
 ہو لاد کی پرورش ہو سکے وہ خدا سے ایسے حال میں ملیگا کہ
 اس کا سوا سوا چودھویں ہاتھ کے چاند کی طرح چمکتا ہوگا اور دوسری
 حدیث میں ہے کہ اگر راستہ بند سو داگر کا موٹھ چودھویں ہاتھ کے چاند
 کے مانند چمکتا ہوگا اور ایک یون ارشاد ہوا ہے کہ حلال ترین ہنق
 انسان کے ہاتھ کی کمانی ہے اور بیچ جسم کی قسم کی خرابی نہیں
 اور ایک حدیث میں یون ہے کہ آپ نے لوگوں سے یہ ارشاد فرمایا کہ اگر
 دلیمن روح القدس نے پیچھا پھونک دی ہے کہ ہر شخص کے مقدیر
 جھڑ ہوگا بلا اس کے بچے وہ نہیں مرنے کا پس اللہ سے خوف کرو اور طلب
 رزق اچھی طرح کرو۔

حدیث میں ہے کہ جس شخص کے بذنہ دس درم کا کپڑا ہو وہ اس میں ایک
 درم حرام کا ہو اس کی نماز نہیں مقبول ہوتی احتکار کے لئے یون
 منع نہ آیا کہ اگر وہ شخص کل مال محکمہ کو صدقہ ہی دیوے تب ہی قبول
 نہیں ہوتا کیونکہ عرب کا رزق محض بکدت کے اوپر منحصر تھا اور لوگوں نے
 غلہ روک رکھنے کے باعث مضر عامہ خلائق کی ہتی اور کلام پاک
 میں ہے کہ دن لوگوں کی خرابی ہے جو لوگوں سے ملوائے ہیں تو پورا کتبہ
 میں اور جب تولتے ہیں تو کم تولتے ہیں۔ حضرت شعیب کے زمانے میں

میں ایک شخص تھا جس کا نام تھا کہ اگر وہ دنیا کو وجہ حلال سے اسلئے کھاتا ہے تاکہ اسے ہو لاد کی پرورش ہو سکے وہ خدا سے ایسے حال میں ملیگا کہ اس کا سوا سوا چودھویں ہاتھ کے چاند کی طرح چمکتا ہوگا اور دوسری حدیث میں ہے کہ اگر راستہ بند سو داگر کا موٹھ چودھویں ہاتھ کے چاند کے مانند چمکتا ہوگا اور ایک یون ارشاد ہوا ہے کہ حلال ترین ہنق انسان کے ہاتھ کی کمانی ہے اور بیچ جسم کی قسم کی خرابی نہیں اور ایک حدیث میں یون ہے کہ آپ نے لوگوں سے یہ ارشاد فرمایا کہ اگر دلیمن روح القدس نے پیچھا پھونک دی ہے کہ ہر شخص کے مقدیر جھڑ ہوگا بلا اس کے بچے وہ نہیں مرنے کا پس اللہ سے خوف کرو اور طلب رزق اچھی طرح کرو۔

میں ایک شخص تھا جس کا نام تھا کہ اگر وہ دنیا کو وجہ حلال سے اسلئے کھاتا ہے تاکہ اسے ہو لاد کی پرورش ہو سکے وہ خدا سے ایسے حال میں ملیگا کہ اس کا سوا سوا چودھویں ہاتھ کے چاند کی طرح چمکتا ہوگا اور دوسری حدیث میں ہے کہ اگر راستہ بند سو داگر کا موٹھ چودھویں ہاتھ کے چاند کے مانند چمکتا ہوگا اور ایک یون ارشاد ہوا ہے کہ حلال ترین ہنق انسان کے ہاتھ کی کمانی ہے اور بیچ جسم کی قسم کی خرابی نہیں اور ایک حدیث میں یون ہے کہ آپ نے لوگوں سے یہ ارشاد فرمایا کہ اگر دلیمن روح القدس نے پیچھا پھونک دی ہے کہ ہر شخص کے مقدیر جھڑ ہوگا بلا اس کے بچے وہ نہیں مرنے کا پس اللہ سے خوف کرو اور طلب رزق اچھی طرح کرو۔

جاہ و مال کی ایسی بڑی چیز ہے کہ جو موجب جمع فتنہ و فساد دنیاوی
 ملازم و کھار و خوار کا ہے اگر کوئی شخص اپنے حق سے زیادہ کا خواستگار
 نہ ہو تو اگر فتنہ و فساد و ظلم کی نوبت نہ آوے اور اگر جاہ طلبی نہ ہو تو ہرگز
 کبر اور دوسر کی خوار و کمرے اسکے بابت حدیث شریف میں یوں
 فرمایا ہے کہ دو بہترین جانور دن کے گلے میں ایسا نقصان نہیں پہنچاتے
 بقا حص جاہ و مال کی ان کی دین پہنچاتا ہے۔

بہترین
 اخلاق

بہترین اخلاق و محمود ترین اوصاف میں سے ہے آپ کی جہلی و
 فطرتی صفت عفو کی تھی مجرم پر باوجود قدرت و دست رس ہونیکے
 عفو کرنا ایک اچھا کام سمجھتے تھے جب فتح مکہ باعث نقص عہد
 شد کہیں مکہ کے ظہور میں آئی تو چند مشرکین انہیں ایسے تھے جنہوں
 نے مسلمانوں کو اور آپ کو نہایت سخت کتا لیت و ایذا میں دی تھیں
 ان کے شرارتوں کا اور خبائثتوں کا بھی نتیجہ تھا کہ وہ ہرگز زندہ نہ رہے
 جاوین اپنے جہان یہہ حکم دیا تھا کہ بجز ہتھیار بند لو جو ان کے کوئی فعل
 کیا جاوے وہاں یہہ بھی فرمایا تھا کہ بجز ان چند اشعار کے جنکے
 ہاتھوں سے بہت سی ایذا میں پہنچی ہیں یہہ ہرگز مستثنیٰ اس حکم
 سے نہیں ہیں پر جب وہ لوگ گرفتار ہو کر حضور میں لا گئے اور معذرت
 کی آپ نے فوراً خطا معاف کی اور اس روز آپ نے در کعبہ پر کھڑے
 ہو کر بہت سے قیدیوں سے جو اس لڑائی میں گرفتار ہوئے تھے غلاب
 ہو کر یہہ ارشاد فرمایا کہ تم کو مجھے کیا امید ہے اور تم کو گونے یہہ کیا کہ
 آپ کہ تم میں اور یہہ قوم کے اچھے شخص میں یہہ بجز یہاں کے
 کوئی امید ایسے نہیں ہے آپ نے سب کو رہا فرمادیا۔ جاتم جو ایک عرب

پیٹ بہر روٹی بھی نہیں دیتے تھے چنانچہ سترہ سالہ عین کاٹون
 کے باشندے جنہوں نے جنگل کا ٹکڑا راضی صاف کی تھی یوں
 ہو کر جنگل کو کٹ لیا گیا اور سترہ سالہ عین میں بیس ہزار سنہال اپنے تیر
 کھان لیکر کلکتہ کو روانہ ہوئے کہ اپنی حقیقت گورنر جنرل سے بیان
 کریں راستہ میں بیاعت فاقہ کشی چوریان کرنے لگے اور جب
 پولیس نے انتظام کیا تو ایک نافع کشت و خون ہوا انتہی غور کرنا چاہا
 کہ سود خوار سی کے باعث علاقہ تنگی معیشت کے اور نکو اخلاقی مقصدین
 اور جانی نقصان کس قدر ہوا انہیں خرابیوں کی وجہ سے سود لینا اور دینا
 دونوں حرام کر دیا گیا کلام پاک میں یوں حکم دیا گیا ہے یا ایہا الذین
 امنوا اتقوا اللہ واذروا ما بقی من الربوا ان کنتم موہبین
 وان تم فاعلموا فاذا نوا بحرب من اللہ ورسولہ کہ
 ایمان والو ڈرو خدا سے اور چھوڑ دو سود کو اگر تم ایمان لائے ہو
 اور اگر تم ایسا نہ کرو گے تو خدا اور اس کے رسول سے لڑائی کے لئے طیار ہو
 اس سے بھی زیادہ آسان حکم یہ دیا گیا ہے کہ جو لوگ نہ ادا کر سکیں
 ادا نہ کر سکتے دو اگر خیر شد تو یہ بہتر ہے۔

چونکہ ان سب خرابیوں کی جڑ طمع و حرص ہے اس لئے اس کے لئے عفت
 کی ہدایت اور بڑھ حد کی رغبت و لالی لگائی اور حرص سے ممانعت
 فرمائی اپنے ایک اعرابی سے جہان نماز اور عمل نیک کی ہدایت
 فرمائی وہاں یہ بھی کہا کہ لوگوں کے مال سے طمع دور کر اور ایک دوسرے
 حدیث میں حرص کی مذمت یوں کی کہ دو حرص کے پیٹ کبھی پھر
 بہرے ایک حرص علم دوسرا حرص مال کا یہ سب جانے دو حرص

اونکے قصور سے درگزر کرے۔

جب یہودیہ نے آپکو دعوت میں زہر دیا تو آپ نے اس کوئی مواخذہ نہیں فرمایا ایک یہودی جس کے آپ قرضدار تھے قبل انقضائے وعدہ آپ نے متقاضی ہوا اور نہایت سخت کلامی اور دریدہ دہنی سے یہ کہنے لگا کہ آپ اور آپ کے قبیلے کے لوگ اس طور سے نادہند اور وعدہ خلاف ہیں عمر کو اس کلام پر اس کے تاب نہ آیا اور نہایت پیچ و تاب کہا کہ چاہا تو اسکے تینہ کرین آپ نے حضرت عمر کو منع فرمایا اور اس کا قرض مع مشے عزالہ اور اقرار دوسنے پوچھا کہ یہ زیادہ کیوں عطا کیا گیا آپ نے فرمایا کہ عمر کی زیادتی کا بدلا ہے وہ آپ کا یہہ حلم اور احسان دیکھ کر اسلام لایا حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص متے قطع کرے تم اس سے جوڑ دو اور جو اپنا مال روکے اس سے دو اور جو تہتر ظلم کرے اس کو معاف کرو۔

آپ لوگوں کے ایذاؤں و تکالیف کا بدلہ ہرگز نہیں لیتے تھے بلکہ اونکی کھانا پر صبر فرماتے تھے جب آپ کے دندان مبارک جنگ اہدین شہید ہوئے تو آپ نے اونکے لئے یہ دعا فرمائی **الھم اھد قومنا ھم لا یعلمون** اے خدا میری قوم کو ہدایت فرما کہ وہ نہیں جانتے لوگوں نے آپ سے عرض کیا کہ آپ کفار کے لئے بد دعا فرمائے آپ نے فرمایا کہ **ھان** یعنی میں بد دعا کر نیوالا نہیں یہیجا کیا کسی تقسیم غنیمت میں ایک شخص نے کہا کہ یہہ تقسیم واجب نہیں ہے آپ نے فرمایا کہ خدا رحم کرے موسیٰ پر کہ اونکو اس سے زیادہ تکلیف دی گئی اور ادھنوں نے صبر کیا بعض جاہلون نے یہاں تک آپکو تکلیف و ایذا دی کہ آپ کے روئے مبارک پر تھوک دیا آپ نے کہی اور اسکا بدلہ نہیں لیا آپکی خصال مبارک میں

علم و حکمت کی مثال

مشہور سخی تنہا اوسکے قبیلے کے لوگ معد اوسکی بیٹی کے گرفتار ہو کر آئے تو بپاس خاطر اوسکے بیٹی کے اور بیاعت قدر سخاوت عالم کے سب کے سب چھوڑ دئے گئے اتفاقہ کسی غزوہ میں آپ تنہا کسی مقام پر تھے ایک کافر شمشیر برہمنہ آپکے سر پر کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ تلو مجھے کون بچا نیوالا ہے آپنے فرمایا کہ میرا خدا میرا حافظ و محافظ ہے اس جواب سے ایسی ہیبت اوس شخص پر طاری ہوئی کہ تلوار ہاتھ سے گر پڑی آپنے وہی تلوار لیکر اوس سے کہا کہ اب تو کیا کہتا ہے ایا اسلام لاتا ہے یا قتل ہوتا ہے اوسکے نہایت منت و سماجت پر اس بشر پر اوسکو ایمان دی کہ پھر وہ کبھی مسلمانوں سے لڑنے نہ آوے۔

جب مکہ پر سلمان غصہ چڑھ دوڑے تھے تو ایک شخص نے جسکے عزیز و اقربا کے ہی میں رہتے تھے اس لشکر کی چٹرنائی کی مخبری کر دی تھی اوس خط کے برآمد ہونے پر آپنے اوسکے معذرت پر عفو و تغیر فرمائی۔

حدیث میں ہے کہ کیا کوئی شخص تم میں سے مثل ابی صہم کے نہیں ہو سکتا کہ جو جب گھر سے نکلتا تو یہ کہتا کہ جو کچھ بے عزتی و نقصان میرا لوگوں کے ہاتھ سے ہوا اوسکو میں نے معاف کر دیا۔ ایک نبی جی جو حضرت ابو بکر کی بیٹی تھیں اوپر جب ناپاک تہمت چند منافقین نے لگائی اور آیت برآہ کی مائل ہوئی تو ابو بکر صدیق نے ایک اپنے عزیز کے نسبت جو مسلمان تھے اور جو شریک قذف تھے صلہ رحم بند کر دیا خدا کی مہربانی اور رحمت کو ملاحظہ کرو کہ ابو بکر کو یوں حکم سنا یا گیا کہ اہل علم کو لازم نہیں ہے کہ ذوی القربے کے ساتھ سلوک سے رکن چاہئے کہ دے عفو و تغیر کریں اور درگزر کریں کیا رسد دوست بہتیت رکھتے کہ خدا

لکڑ دھات اہلوگون کے ساتھ تھے۔

جنگ بدر میں جب میں مسلمان بہت ہی کم تھے اور کفار دو چاند سے بھی زیادہ تھے آپ سب کے آگے لڑائی کے وقت رہتے تھے جب مدینہ طیبہ میں یہ خبر مشہور ہوئی کہ کفار بہت بڑی جمعیت کے ساتھ آنے میں تو آپ تنہا علی کے گھوڑے پر سوار ہو کر خود انکی خبر لانی کو گئے خانہ کعبہ میں جب کفار نے آپکو تنہا پا کر یہ سوال کیا کہ کیا آپ ہی ہمارے معبود و مَلِکُوتِ بڑا کہتے ہیں آپ نے نہایت ہی نڈر ہو کر یہ کہہ دیا کہ ہاں حضرت عمرؓ جیسا کہ بقصد قتل اپنے گھر سے نکلے اور در دولت پر حاضر ہوئے اصحاب انکے آنے سے نہایت خائف تھے آپ سے سب کو منع کر دیا کہ تم دروازہ مت کھولو خود ہی جا کر حضرت عمرؓ سے سوال کیا کہ تم کس قصد سے آئے ہو حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ مجھ پر اس قدر خوف طاری ہوا کہ میں کا اپنے گلا اور کہا اسلام کی نیت سے حاضر ہوا ہوں۔

آپ نہایت باادب اور پُر حیا شخص تھے آنکھیں ہمیشہ نیچی رہتیں علیؓ پہرے میں اید ہر اودھر نظر نہ دوڑاتے تھے اگر کوئی مکر وہ سننے پیش نظر ہوتی آنکھیں بند کر لیتے تھے قبل نبوت کے ایک عورت اونٹ پر سے گری اپنے فوراً آنکھیں بند کر لیں تاکہ کنہین نظر نہ پڑے آپ خدا سے انکھ کے خیانت سے ہمیشہ بپناہ مانگتے تھے حیا ہی کی وجہ سے مستورات کو پردہ میں رہنے کا حکم دیا گیا اور اگر باہر نکلیں تو اسطورہ کہ اونکی زینتیں و آرائشیں نمایاں ہوں اور نہ کسی عضو کی کیفیت کھڑے کے اوپر سے معلوم ہو اور مرد و عورت ہمیشہ اپنی نظر نیچی رکھیں تاکہ ایک کو دوسرے کی دیکھنے سے فتنہ نہ پیدا ہو (سورہ نورین

بدر میں
جنگ بدر
میں جب
میں مسلمان
بہت ہی کم
تھے اور
کفار دو
چاند سے
بھی زیادہ
تھے

آنکھیں
ہمیشہ
نیچی
رہتیں

یہ بات تھی کہ کہی اپنی ذات کے لئے کسی سے بدلہ لینے تھے ایک شخص
 نے آپسے کہا کہ آپ عدلی نہیں کرتے آپنے فرمایا کہ اے شخص اگر میں عدل
 نہیں کرتا تو پہر کون کرتا ہے یہ بات آپنے فرمائی کہ میں نے خدا سے یہ
 درخواست کی کہ ایک روز پہنکار ہوں تو صبر کروں اور ایک روز نصیب
 پیٹ کہاؤں تو شکر کروں جب آپکے صاحبزادے کا انتقال ہوا تو آپکے
 چشم مبارک سے آنسو جاری تھے آپسے لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 یہ کیا امر ہے آپنے فرمایا میرا دل کڑھتا ہے اور آنکھوں سے آنسو جاری ہیں
 مگر میں وہی کہتا ہوں جس سے خدا راضی ہو اور یہ امر جس سے باغی ہے
 تو کل کے اصل معنی ترک تدبیر کے نہیں ہیں بلکہ خدا پر ہر وساکرنا اور ہر
 برا طہیان نکرنا نام ہے جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے **وَمُتَاوَسِعْ**
فِي الْهَرَاذِ غَرَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ اور مشورہ کروں تو کروں
 سے اپنے کام میں پس حیو قیت اوسکے کر نیکا قصد ہو پس خدا پر ہر وساکرنا
 اس مضمون کو حدیث میں یوں فرمایا ہے کہ اونٹ کو مابندہ کر توکل
 کرو جبکہ تیرے جہد مولانا سے روم نے یوں فرمایا ہے۔ گفت پیغمبر یا زید بلند
 ہر گوکل پاپے اشترا بہ بندہ چنانچہ آپکو خدا پر اس قدر ہر وساکرنا کہ
 جب اوس کا فریضہ تنہا پا کر یہ سوال کیا کہ اس وقت تمکو کون بچاؤ گا
 ہے آپنے فرمایا کہ خدا۔ جب مدینہ طیبہ کے محاصرہ میں آیت واللہ
يَعْمَلُ مِنَ النَّاسِ خدا آپکی حفاظت کر گیا آدمیوں نے نازل
 ہوئی تو آپنے فرماؤں تو لوگوں کو جو آپکے مکان کے محافظ تھے اٹھایا۔ خدا
 میں جبکہ آپ و ابو بکر و دوشش ہوئے اور کفار متعاقب گئے ابو بکر کفار
 کی جمعیت دیکھ کر رونے لگے آپنے کہا **لَا تَحْزَنُوا** ان اللہ معنا کہ غم

آپنے کہا کہ جب تم نے اس کے مان بایں کو گالی دی تو وہ تمہارے مان بایں کو بوجھ
 فٹس کلامی کے لئے تہذیر مقرر کی گئی مگر بخوار سی بند کی گئی آپنے فرمایا کہ جو کوئی
 زبان و شہر مٹا دے کی حفاظت کرے گا اور اس کے بہت میں جانیکامین مضامین ہوں
 بہت زمانہ کی گناہ کبیرہ قرار دی گئی اور سستی کوڑے حد افترا کے اوپر
 لگے گئے اور تاقویہ اور سکی شہادت نامقبول ہو گئی۔

آپنے عیب جوئی کہی کیسی نہیں کی کلام پاک میں عیب جوئی کرنے کے لئے
 یوں مخالفت وارد ہوئی ہے ولا تقف ما یسر لک بلہ علم البصیر
 والبصر الفواد کان ہوا مسموعا اور نہ پیچھے پڑیں آپا
 امر کے جسکا علم آپکو نہیں ہے اسلئے کہ کان اور آنکھ اور دل سوال کئے عادی
 اس آیت سے ثابت ہے کہ ہر شے کی لاطائل چیز کے دریافت سے باز پرس
 ہوگی اور دوسرے جا کلام پاک میں یوں حکم ہوا ہے ولا تجسسوا
 نہ جاسوسی کرو۔

بہت بری وسوسہ مصیبت جو اس نکلے لئے مقام الاستحسان ہے زبان
 کو غیبت سے بچانا ہے جو لوگوں کو حقیر سمجھنے کے باعث اور اپنے بڑائی کے
 خیال سے پیدا ہوتی ہے عایشہ نے کئی کو کہا کہ وہ مافی عورت ہے آپنے
 فرمایا توبہ کرنے غیبت کی کلام پاک میں غیبت کرنے کی مسلمان کے
 گوشت کہانی سے مشابہت دی گئی ہے جیسا کہ فرمایا ولا یعقب بعضکم
 بعضا الخ احدکم ان یا کل لحم اخیه میتہ اور نہ غیبت
 کرے کوئی تم میں سے ایک دوسرے کی کیا تم پسند کرے تمہو کہ اپنے
 مرگ کا گوشت کھاؤ۔ عیث علاوہ اخلاقی مضر تر ہے آپ کے فتنہ و ناد
 درائی کا سبب ہوتی ہے اور غیبت کے شہرت ہونی سے خود اس کے

جوئی کہی کیسی نہیں کی

غیبت کی مخالفت

آیت حجاب ملاحظہ کرو) انہیں سب رخنہ بند یونٹ کے لئے خود جو نکلی اور
 ورفت عورتوں کے پاس اور نامحرم کے ساتھ مستورات کا سفر کرنا
 کسی عام گزرگاہ پر مستورات کا بلا وجہ کھڑے رہنا منع کر دیا گیا
 خود جو نکلی مخالفت کی یہ وجہ تھی کہ وہ مرد و عین پردہ نشینوں کے حالات
 بیان کرنے تھے زنا ناطق اسی خاص فعل کا نام نہیں قرار دیا گیا بلکہ ان کے
 کا زنا برسی نہ سے دیکھنا اور کان کا زنا ناطق دلی اذکار کا سننا
 قرار دیا گیا زنا کے لئے حد مقرر کی گئی حدیث شریف میں ہے کہ
مولا حیا علیہ السلام ایمان لکھا جس میں حیا نہیں اوس میں ایمان
 نہیں اور دوسری حدیث میں حیا کو جزو ایمان قرار دیا۔

ایک زبان مبارک سے نہ قبل نبوت نہ بعد نبوت کے کوئی کلمہ مکروہ نکلا
 بلکہ اگر کسی سے سنتے تو نہایت ہی ناخوش ہوتے ابو بکرؓ نے جب اوس
 شخص کو کہ جس نے اونکو بہت سافت کست کہا تھا اوس کے جواب میں
 کچھ کہنا چاہا آپ فوراً اڑھٹھ کھڑے ہوئے اور یہ فرمایا کہ اب مدخلت
 شیطانی ہو گئی اسلئے میں نہیں بیٹھوں گا کلام پاک میں مسلمانوں کو یہ حدیث
 فرمائی ہے کہ تم کفاروں کے معبودوں کو بگانی مت دو تا کہ وہ نادانستی سے
 خدا کو گالی نہ دیوین مسائل ضروریہ میں چنانکہ ایسے الفاظ کی حرمت
 بڑی تھی جو کسی خاص شرم کے متعلق ہوتے تھے وہاں کنایتاً توضیح
 اوس مسئلہ کی بیان فرمایا جاتی تھی جس طور سے لمس کتایہ جماع سے کیا گیا
 اور جاے ضرور جانیکا کتایہ غایط بمعنی چار دیواری سے کیا گیا اپنے
 فرمایا کہ لوگ اپنے ماں باپ کو گالیاں دیتے ہیں لوگوں نے عرض
 کیا کہ یہ کس طور سے ممکن ہے کہ کوئی اپنے ماں باپ کو گالیاں دے

بے حدیث

ہاں اس قدر متوجہ ہوتے کہ وہ سمجھتا کہ مجھ سے زیادہ کوئی شخص
 نے نزدیک محبوب نہیں ہے اور جب تک وہ خود ترک کلام نہ کرتا آپ
 نے ایک جانب متوجہ رہتے ایک صحابی بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
 سے گفتگو کرتے تھے اور میں یہ سمجھتا تھا کہ مجھ سے زیادہ کوئی شخص
 بلا دوست نہیں ہے یہاں تک کہ میں نے سوال کیا کہ میں زیادہ عزیز
 و محترم اپنے فرمایا عمر اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ رسول اللہ سے
 یہ ہم دنیا کی باتیں کرتے تو آپ وہاں ہی کرتے جب دین کی باتیں
 دلتے آپ ہی دین ہی کی بولتے اور جب ہم چپ ہوتے تو آپ ہی
 آپ ہو جانے گفتگو میں آپ ایک ایک لفظ کو بیکرا رہا جدا فرماتے
 کہ سامع کے خوب ذہن نشین ہو جاوے آپ اکثر فرمایا لا حزن اور
 ہمتے حبیب کہ حسن ابن علی سے شامیل ترمذی میں روایت ہے کہ میں نے
 نے خالہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بابت سوال کیا کہ کس طور
 سے رہتے تھے اوہ ہونے فرمایا کہ رسول اللہ متواصل الا حزن و دائم
 رہتے اور انکو دنیا میں راحت کم تھی اور بہت چپ رہتے اور بلا ضرورت
 گفتگو نہ کرتے اور کلام کی ابتدا اور انتہا گلہ زدن سے کرتے اور اس طور
 کرتے کہ لفظ تھوڑے اور معنی بہت ہوں اور لفظ جدا جدا کر کے
 بولتے اور کوئی لفظ فضول نہ کہتے اور کسی پر ظلم نہ کرتے اور کسی شے کو حقیر
 نہ جانتے اور تھوڑی نعمت کو بہت گراں نہ سمجھتے اور مذمت کو
 نہ کرتے بجز اسکے کہ چپ رہتے اور دنیا کی کوئی چیز انکو غصہ نہ لاتا
 مگر جب کوئی امر مخالف حکم خدا ہوتا تو آپ کے غصہ کو کوئی چھوڑ نہ دیتی
 انتہی یہاں پر آگے بہت سے اوصاف بیان کئے گئے ہیں جس سے آپ کی

دوسے و نیز دوسرے لوگوں کے دلوں سے اس کی بُرا ہو گئی تھی اور نہ کیا
 خیال ضعیف ہو جاتا ہے اور وہ حجاب جو اس فتنے کے ترک کے بہت
 تہا اوڑھتا تھا اسے اٹھانے کی بجائے کسی بڑی کامیابی کے لیے خاص ضرورت
 کی جس سے کوئی اخلاقی فائدہ ہوئے فرما دیا ہے جیسا کہ چھٹوں بارہ
 کے شروع میں ارشاد ہے **لا تحب الله الجہنم بالسوء من القول**
الامتن ظالم خدا نہیں پسند کرتا بُرائی کی شہرت کو مگر مظلوم کے لئے
 کیونکہ عدالت میں ہلا اس کے عیوب بیان کئے ہوئے و اور سی نہیں ہو سکتی
 بلکہ باطنی غیبت تو درکنار سنو غلطی بھی جو منہ و غیبت سے منع کر دی گئی جیسا
 کہ خدا نے فرمایا ہے **ان بعض النظر اثم** بعض بدگمانی گناہ ہے حدیث
 شریف میں ہے کہ **ایاکم والنظر فانه الکذب الحدیث**۔ جو قوم
 بدگمانی سے کہ یہ نہایت چھوٹی بات ہے اس کے رفع کی تدبیر یہ بتلائی گئی ہے
 کہ جب ایسا گمان ہو تو ہمیں چھنے نہ دو۔ علامت ایمانی سو غلطی نہ کرنا قرار
 دی گئی جیسا کہ وارد ہے **ظلم المؤمنین** جسے ایمانداروں کا گمان نہ ہو کہ
 ہوتا ہے ام المؤمنین صفیہ کے ہمراہ آپ ان کو گھر پہنچانے سے منع
 لئے جلتے تھے چند اصحاب آپ کو ملے آپ نے اپنے اسلئے یہ خبر دیا کہ میری
 بی بی صفیہ ہیں تاکہ کوئی دوسرے بدگمانی کا ان کے دل میں نہ پیدا ہو جائے
 و دلوں کوں نے یہ بات عرض کی تھی کہ آپ کے جانب کوئی ایسا خیال
 نہیں کر سکتا مگر آپ نے محض احتیاط و تعلیم ارشاد فرمایا۔

آپ نہایت شیریں کلام و نرم گفتار تھے جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے
لو کنت فضا علیط القلب لا فضاوا مر جواک اگر آپ سخت
 کلام اور سخت دلی ہوئے البتہ آپ کے گرد لوگ نہ جمع ہوئے آپ غماظ

اگر آپ سخت
 کلام اور سخت
 دلی ہوئے

آپ کی بات نہ کاٹتے بلکہ جب تک وہ گفتگو کرتا اور سکو کر نیدیتے آپ نے فرمایا کہ جو شخص بات کا کاٹنا چھوڑ دے اور وہ حق پر ہو تو اس کی جگہ طبقہ اعلیٰ بہشت میں ہوگی اور جو شخص ناحق پر ہو اور بات کاٹنا چھوڑ دیوے اس کی جگہ طبقہ اوسط بہشت میں ہوگی۔

آپ کا ضرورت کلام نہ فرماتے جیسا کہ اوپر کی حدیث میں بیان ہو چکا ہے آپ نے فرمایا کہ کوئی شخص اپنے بھائی کے خوش کرنے کو ایسی بات کہتا ہے جو شراب سے زور جا پڑتا ہے کلام پاک میں ہے وما یلفظ من قول الا لہ بعدہ سرقیب عقیقہ نہیں بولنا آدمی کوئی بات مگر نزدیک اس کے نگہبان میں تیار اور دوسری جا فرمایا ہے لا خیر فی کثیر من کلام الا من اصر بصدقہ او معزف او اصلاح بلین الناس نہیں بہتری بہت سے مشورہ نہیں انلوگوں کے مگر جس شخص نے امر کیا صدقہ کا یا نیک کام کا یا صلح کرانے میں درمیان آدمیوں کے وہ سب شریف ہیں ہے من حسن اسلام المرء ترک ما لا یخولہ اسلام سے مرو کا چھوڑ دینا ایسے امر کا ہے جسکی ضرورت نہیں۔

آپ اکثر فاموش رہتے اور بلا ضرورت گفتگو فرماتے جیسا کہ اوپر ذکر ہو چکا ہے حدیث شریف میں ہے من بکلم مسلم ومن یسلم یخاف من سکوت کیا وہ سلامت رہا اور جو سلامت رہا اس نے نجات پائی اور دوسری حدیث میں ہے کہ فاموشی عکس ہے مگر کہتے ہیں کہ میں۔ اور ایک شخص سے آپ نے ارشاد فرمایا کہ اپنی زبان کو روک اور اپنی خطا پر گریہ کر اور فرمایا جو زیادہ کلام کرتا ہے وہ زیادہ گناہ کرتا ہے اور جو زیادہ بیکگاہ زیادہ گناہ کرتا ہے اور جس کے زیادہ گناہ

کلام

فاموشی کی چیز

مفطرت و حکیمانہ روش پر طے طور سے ثابت ہوتی تھے۔ جب آپ کے
لوگوں نے بد و عا کر نیکو فرمایا تو آپ نے مجاہدہ بد و عا کے دغاے خیر
فرمائی آپ کو اس بات سے نہایت خیرہ تھی کہ کوئی کسی پر لعنت
کرے ایک بار کہیںے ادنٹ کو ملعون کہا تھا جس سے آپ سخت
ناراض ہوئے۔

آپ نہ کیوں بناتے نہ ٹھہر کر لے بلکہ مذاق شگفتگی طبع کے لئے جو بالکل
بیخ ہوتا اور جس سے کیسی حقارت و ذلت نہ مقصود ہوتی کر لے
بلکہ لوگوں میں الفت و موافقت بڑھانا مقصود تھا ایک ضعیف سے اپنے
فرمایا کہ کوئی بوڑھی عورت بہشت میں نہ جایاگی۔

اوسکی حیرانی پر یہ فرمایا کہ کیا کلام پاک میں تو نے نہیں پڑھا کہ تمہیں
اونکو اوٹھایا یا کرہ۔ ایک لڑکے سے جسکا بلیں مر گیا تھا کہا یا ابا
عمیرہ ما فعل النجیراے ابا عمیرہ کیا کیا بلیں کو۔ ایک عورت سے
آپ نے یہ کہا کہ تیرا شوہر وہ ہے جسکی آنکھ میں سپیدی ہے آپ نے ایک
شخص سے یہ فرمایا کہ اپنے بھائی کے بات مت کاٹ اور اوس سے
سخرا بن کر اور نہ وعدہ ایسا کر جسے پورا کر کے کلام پاک میں یوں
حکم ہوا ہے کہ لا یسخر قوم من قوم عسی ان یکونوا خیرا منهم
کوئی قوم کسی دوسرے سے مت سخر کرے شاید کہ وہ اوسکی اچھی ہو
آپ قہقہہ مار کر کہہ رہے تھے بلکہ تبسم فرماتے اور خندہ رو رو
اور قبض و خفا سے قدر ہنستے کہ چہ بیان و ندان مبارک کے کہل چین
مدیث شریف میں ہے کہ الضحک میست القلب قہقہہ سئل
مردہ ہوتا ہے کہونکہ قہقہہ علامت غفلت و سبکی و ضعف عقل کی ہے

سراج مبینہ فی بیعت و محالوت

مردہ ہوتا ہے کہونکہ قہقہہ علامت غفلت و سبکی و ضعف عقل کی ہے

جھوٹ والو شیر لعنت فرمائی ہے - - - اور علامت بے ایمانوں کی
جھوٹ بولنا قرار دیا ہے حدیث شریف میں وارد ہے کہ علامت
منافق کی یہ ہے کہ جبکہ وعدہ کرتا ہے تو اس کے خلاف کرنا ہے اور
جبکہ قسم کہتا ہے جھوٹ بولتا ہے اور جب ایمین کیا جاتا ہے
تو خیانت کرتا ہے معاذ رضی اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
نے مجھے وصیت کی تقویٰ اور صدق اور ادا اے امانت والیفاء
وعدہ اور حسن خلق اور خدائے حلال کئے

آپ نے جسے جو کچھ وعدہ فرمایا اس کا ایفا گوارا کیا نقصان پہنچا
تہا خور کیا چنانچہ حسب ایک شخص نہایت تکلیف میں پابند رہے پھر
مکہ کے ہاتھ میں تہا اور بابت اسلام کے نہایت تکلیف اور تہا
تہا خلاف عہد نامہ جو درمیان مسلمانوں اور کفار کے ہوا تھا
مسلمانوں کے یہاں بہاگ کر آیا آپ نے اس کی تکلیف و اذیتوں اور
اس کی مصیبت کا نقص عہد کی وجہ سے کچھ نہ خیال فرمایا اور دیا ہی
اس کو واپس فرما دیا ایک شخص سے آپ نے چونکہ لونڈی دینے کا وعدہ
کر لیا تھا باوجودیکہ فاطمہ زہرا کے ہاتھ میں چلی پیسے گئے پھر
تھے آپ نے اونکو نہ دیا اور جس وعدہ فرمایا تھا اس کو دیا۔ حدیث
میں علامت اتفاق خلاف وعدگی قرار دی گئی کلام پاک میں مشہور
مکہ سے ایفاء وعدہ کا ایک تحریف کے ساتھ کہ اس عہد کا منہ
کہ ایفاء عہد سے سوال کیا جائیگا حکم دیا گیا۔

کیسی افشائے راز و پردہ درہی نہایت بری چیز قرار دی گئی الحدیث
امانت بابت امانت ہے اور امانت کا افش کرنا خیانت قرار دی گئی

ایفاء وعدہ کی تحریف

ایفاء وعدہ کی تحریف

ہونگے اور سکو جہنم ہی بہتر ہے اور فرمایا کہ جو خدا اور رسول پر ایمان لایا
ہے اس کے لئے لازم ہے کہ خاموشی اختیار کرے اور اگر گفتگو کرے
تو نیک ابر کی کرے علامت اسلام سے یہ امر قرار دیا گیا ہے
کہ جس کے دست و زبان سے مسلمان ماموں رہیں جیسے کہ حدیث شریف
میں ہے **المسلم من سلم المسلمون من لسانہ و یدہ** مسلمان
وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے مسلمان سلامت رہیں۔

آپ صادق ترین اشخاص سے قبل نبوت و بعد نبوت کے تھے حتیٰ کہ
کفار نے آپ کا لقب صادق رکھا تھا جب کہ وہ حرا اپنے کفار کو جمع
کر کے ارشاد کیا کہ تم مجھے کیسا سمجھتے ہو تو سب نے کہا کہ ہم آپ کو راجا
اور صادق سمجھتے ہیں آپ حق کے کہنے میں گو کہ کیا ہی ضرر کیوں نہیں
کبھی نہ رکتے تھے چنانچہ تبلیغ احکام رسالت میں کہیں کچھ خوف سے
باوجود مزاحمت کفار کے تالیف قلوب کے لئے بھی تو آپ جھوٹ نہیں
بولے جب خانہ کعبہ میں آپ تن تنہا تھے اور مشرکین تکہ اور مقام پر
کثرت سے موجود تھے آپ نے بلا پاس و لحاظ اونکی جمیعت کے اونکے سوال
پر کہ تم ہمارے معبود و مکتوب را کہتے ہو یہ جواب دیا کہ بیشک ہم ایسا کہتے
ہیں گو کہ آپ کو اس وقت اونکے ہاتھوں نے سخت ایذا پہنچی جس کا بہت
زیادہ اندیشہ تھا مگر سب بات کہنے سے نہ رکنے حدیث شریف میں
ہے **الصدق نیج والکذب یھلک** راستی نجات دلائی ہے اور
دروغ گوئی ہلاک کرتی ہے کلام پاک میں ہے کہ جو شخص گواہی کو چھپایا
اور سکا دل گنہگار ہے اور ایک دوسرے مقام پر یہ مضمون آیا ہے
کہ حق ہی بات کہو گو کہ تمہارے نفوس و عزیز و قریب کا ضرر ہو خدا

حدیث شریف میں ہے کہ جو شخص گواہی کو چھپایا

کو آپ ہرگز برا دیتے نہیں سمجھتے تھے بلکہ خدا کی رضا پر راضی رہتے تھے عبد اللہ
 ابن مسعود کو جب آپ نے متفکر دیکھا جو دلی استقلال سے خلاف تھا تو آپ نے
 یہ فرمایا کہ فکر بے سود ہے جو خدا کو منظور تھا وہ لکھ چکا اکثر دعا آپ کی یہ تھی
 کہ میں خدا سے اس کے رب ہونے پر لہر دین اسلام ہونیسے راضی ہوں۔
 ہر نعمت قلیل و کثیر کے بعد آپ خدا کا شکر فرماتے آپ نے فرمایا کہ شاکر کہنا یا اللہ
 عابر روزہ دار سے بہتر ہے جو لوگ انسان کے احسانوں کے ممنون نہیں
 ہوتے ان کے لئے اپنے فرمایا کہ وہ خدا کا بھی شکر نہیں کرتے کلام آپ
 میں خدا نے فرمایا کہ ان شکر تم کا مزید حکم اگر تم شکر کرو گے البتہ ہم
 دیونیکے نعمت شکر نعمت موجب ترقی نعمت اسلئے ہوا کہ شکر کے اصل معنی
 دلی امتنان کے ہیں نہ ہین بلکہ جتنے اعضاء و قوا جگام کے لئے خداوند عالم
 نے پیدا کئے ہیں ان سے وہی کام لیا جاوے پس جب ایک امر برکت
 اور ادایت ہوگی تو ہرگز وہ شخص مخالف مقصود خداوندی کے اپنے اعضا
 و قوا سے کوئی دوسرا کام نہ لےگا جو کفران نعمت ہے پس اس عادت کے
 راسخ ہونیکے باعث سے افعال جو ہو جب رضامندی حق میں خدا کے
 اور یہی معنی زیادتی نعمت کے ہیں کیونکہ یہ خدا کی بہت بڑی نعمت ہے
 کہ اگر آدمی اطاعت کرین اور معصیت و کفران نعمت سے بچیں مثلاً ماہرہ
 پاون خدا مقلب کے ہیں اسے جب امور معینہ معینہ ہوتے جاوینگے
 ہنگامہ شاکر میں اور جب اسے معصیت کا کام لیا جاوے گا تو وہ کافر
 ہوگا کیونکہ خدا کی دی ہوئی نعمت کو جب تک سچا مروت کیا اس پر ہر قوا اور
 اعضا کو قیاس کر لینا چاہیے۔ آنحضرت کے حالات سے جو بعض حصہ
 لائف ہوگا اس قدر زیادہ ایک اس صفت کا ظہور آپ میں دیکھا

جو علامت اتفاق سے حدیث میں ہے کہ المشتار مؤمن
جس سے مشورہ کیا جاوے او سکا امین ہونا شرط ہے۔

ایک صحابی نے عرض کیا کہ میں زنا کا مرتکب ہوا ہوں آپ نے تین بار
 اس کے کہنے پر اعراض کیا۔ ایک شخص اکیس خوشبو لگا کر آگے آئے
 آیا اور سیک جائیکے بعد لوگوں نے اپنے قمر لیا کہ اسے منع کر دو کہ ایسی خوشبو
 لگاوے وجہ اسکی یہ تھی تاکہ اسکو لوگوں کے سامنے کہنے سے ہمت
 نہ ہو۔ کیسے مسجد میں پیشاب کرنا شروع کیا لوگوں کے بد رفتاری پیشانی آتے پر
 چنے مسجد کو روکا اور نہایت ملائم الفاظ سے یہ کہہ کہ مسجد نجاست
 ہے۔

پہنچ کر فوایکو بہت برا سمجھتے تھے حدیث شریف میں ہے
چنوز بہشت میں نجاؤنگا۔ کلام پاک میں کفار و نیکو جو عیبت بیان
وئے ہیں او نہیں طعنہ دنیا و چلی کرنا بتلایا گیا ہے۔

میں نے آپ کے سامنے کیسی ٹھنڈی لہی کی اپنے منہ یا کہ اگر مدوح پہ پہنچا
 تھا تو اس کی کمر ٹوٹ جاتی آپ اوس شخص کے اس کلام پر جس کو
 ہم نے کوئی تحفہ بھیجا تھا کہ میں محمد کا شکر گزار نہیں ہوں بلکہ خدا کا
 شکر گزار ہوں نہایت ہی خوش ہوئے۔

کہ کیسی ہی کوئی شے حقیر کیوں ہوتی آپ اسکو بہت بڑی
 سمجھتے تھے ابو بکرؓ سے کسی صحابی کے بیان ایک تہوڑی سی
 ایسی کہچڑی آپ نے فرمایا کہ یہ ایک نعمت ہے جسکا سوال نہ
 کیا جاوے لگا۔ اچھا شکرت نہ تھی جس میں عجز و عبودیت اور اس کے
 دل کا افسردہ دلی امتثال پلایا جاتا ہے کسی فضل کو اور مصیبت

شرح محمدی میں موجود ہیں وہ فقط آپ کے کلام یا اد کے سیاق و سباق سے
 مستفید ہیں کسی غیر مذہب کے مفقن نے یہی اجتہاد کسی اصول کی تعبیر
 نہیں کی بلکہ بنیائے قوانین کی اور نہیں قواعد پر رہی۔ سولن کا قانون
 جو بحر چند قواعد کے باکلیہ آجتک تسلیم نہیں ہے اور کسی نہایت محدود
 مفروضہ حکم ہونیکے لئے دلیل سمجھا جاتا ہے اور اب شخص جس کے قانون اور
 جس کے اصول سارے شعبات و اوقات میں تنازعات پر حاوی ہیں کیونکہ
 اس سے زیادہ قدر و عزت کا مستحق نہ ہوگا آجتک ماسوا اسلام کے
 روزانہ قانون مرتبہ مقتضائے یورپ پر رد و دفع تغیر و تبدل بیعت
 نہ مناسب ہونے حالات کا ذکر نام کے ہوتی رہتی ہے مگر مذہب اسلام
 کے مفقن کی پیدا و تفری اس سے زیادہ کیا ہوگی کہ حالات انسانی
 کی اوسط کا اندازہ کر کے ایسے قانون کے ترتیب دی ہے کہ ہر زمانہ و
 ہر مقام میں اس سے زیادہ مناسب طریقہ و نظام کوئی نہیں پایا جاتا
 بالضرر اگر کہیں وہ حالات جس کے اوپر بنی قوانین کی حاکم کی گئی نہ پائی
 جائیں تو اس کے لئے بھی باقی اسلام کی طرف سے قواعد استثنائی و اصول
 عملی موجود ہیں قانون شہادت کے اصول محض اسلام ہی کی برکت
 سے عالم میں پائے جاتے ہیں ضابطہ دیوانی و فوجداری کے قواعد
 بالاسبق اب فقط اسی مذہب میں ملتے ہیں قصاص کا طریقہ جو عرب میں
 ایک کے برہنہ کسی اور میں نہیں جو مجرم ہندوستان میں لیا جاتا تھا اسلام نے ہر
 ہندو کو دیا اور یہاں سے اس کے ایک جان کا بدلہ ایک جان قرار دیا ایک
 بات نہایت خوبی کی اسلام میں یہ ہے کہ خون کا عیوض و رنائے
 مقتول کے معاف کر دینے سے حد رہ جاتا ہے کیونکہ معاوضہ شخص و چیز

ہاتھ پاؤں دل زبان اور جتنے اعضاء تو ہیں سب خدا کی اطاعت
 میں اور اپنے تعلقات کی معصومیت میں مصروف ہیں وراثت تو کلی فضیلت کیلئے
 ہوئی ہے کہ لا یعصون اللہ فیما یومرون یعلمون مایومرون
 کہ خدا کی نافرمانی نہیں کرتے جس چیز کے لئے حکم دے گئے ہیں اور کہتے ہیں
 جو کچھ کہ او کو امر کیا گیا یعنی جس غرض کے لئے مخلوق ہیں اویسے وہی کام لئے جاوے
 عدل میں ہرگز آپ کی رعایت نظر مانتے اپنے وقت وفات کے عام
 طور سے اعلان کر دیا کہ جسکا جو کچھ حق میرے ذمہ ہو وہ مجھے آج
 لے لے اور جس کے ساتھ میں نے جو کچھ ظلم کیا ہو وہ بدلہ ہی مجھے لے لے تاکہ
 رسوائی روز قیامت نہ ہو جسکو گوئے فرض آپ کی ذمہ تھا وہ تو دلوادبا گیا
 مگر جانی و مالی بدلہ کے لئے ایک منفعے سے بھی چون تک لکھا اپنے کیسکا
 کچھ لگاڑا ہو تب تو کوئی مدعی عرض کا ہو بلکہ اپنی نفس کے لئے باوجود
 استحقاق کے کسیکو کوئی ایذا و تکلیف نہیں دی۔ اس کہتے ہیں کہ میں
 دس برس تک آپ کی خدمت کرتا رہا آپ میری غلطی پر باز پرس نہیں
 کی بلکہ ازواج مطہرات اگر کچھ اعتراض کرنا چاہتیں تو منع کرتے۔
 آپ کی عدل کی اس قدر شہرت تھی کہ علاوہ سداوتوں کے دیگر اقوام کے لوگ
 بھی فیصلہ کرانیکے لئے آپ ہی کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے چنانچہ ایک یہودی
 و منافق میں کچھ تنازع تھا یہودی جانتا تھا کہ آپ حق کے سوا کچھ دوسرا
 فیصلہ نہ کریں گے اس لئے آپ سے مقدمہ لانا چاہتا تھا اور منافق جو نہایت
 پر تھا اس لئے آپ کے سامنے بچانا پسند نہیں کرتا تھا خدا نے نہایت فرمائی کہ
 تم کسی قوم کے عداوت کے باعث اس بات کے مجرم مت بنو کہ عدل چوڑو
 آپ کے عدل کا یہ ادنی ثبوت ہے کہ سارے اصول و قوانین سیاست جو ان میں

اذنی دیت اپنے عطا کی۔ آپ نے فرمایا کہ ہر حال میں اپنے اوس سلوک کے بابت
 جو اس نے اپنے رعایا و زن و فرزند و غلام و چار بائی سے کئے ہیں سوال
 کیا جاوے گا اور جو کو ادنیٰ طاقت سے سوا محنت لینے سے منع فرمایا اور کیا
 قیامت کے روز ایک تاریکی ہوگی ظالم سے ہر مظلوم کا بدلہ و قیامت
 کے لیا جاوے گا حق العباد و بلامبند و نیکے بخشے ہوئے ہر گز موقوف نہونگے۔
 آپ میں کس نفس و فرود تنی اس قدر تھی کہ ہر لوٹ ہی غلام کی دعوت قبول
 فرماتے آپ جب اصحاب کے ہمراہ بیٹھے تو ایسے ملے جلے ہوئے کہ کبھی
 ہر گز خیر ہمتا کے ہوئے کیونکہ پہچان سکتا آپ اپنے اس کے ساتھ
 انا کو نہ پہچانتے آپ کا کام خود کر لینے سفند میں ایک مرتبہ
 آپ نے جنگل سے لکڑی لانا اپنے دھرم رکھا اور یہ فرمایا کہ ساتھیوں
 لازم نہیں ہے کسی دوسرے پر اپنے کو تفوق دے ایک پویشک میں اکثر
 کی گئی پیوند لگے ہوتے نماز زمین پر بلا فرش کے پڑھتے تھے وہیں
 نیاز کو ادس خاک پر گر گرتے تھے آپ کا بچھونا ٹاٹ و چادر کسل کا تھا
 ایک روز وہی ٹاٹ جو پرہ کر کے بچھا دیا گیا تھا جس سے آپ کو زیادہ
 نیند آگئی تھی آپ نے ویسا ہی پہر بچھا لیا جیسا کہ پہلے تھا۔ آپ کے سامنے
 ایک شخص آیا اور کانپنے لگا آپ نے فرمایا کہ نہ خوف کہا میں تو ایک عرب
 کے پور ہیا کا لڑکا ہوں جو خشک گوشت کھایا کرتی ہتی۔ آپ نے کہی
 کسی کھانے کی فرمائش نہیں کی جو ملا کھا لیا اور نہ کسی کھانے کی جو
 کی۔ حضرت عمر نے ایک روز آپ کو چٹائی پر لیٹے ہوئے دیکھا جس کے داغ
 جسم مبارک پر پڑے ہتے اس عام کہتے ہیں کہ حج میں آپ کھلی کاٹھی
 پر جو کسی چیز سے نہ منڈھی تھی نہ اذ سیر کوئی زمین پوشش تھا بلا عیب

حضرت
 عمر
 رضی اللہ عنہ

کے باعث سے کیا جاتا ہے ایک تو درستگی انتظام عالم و رفع فتنہ و مٹانے کے وجہ سے اور دوسرے چونکہ وراثتے مقتول کو رنج و صدمہ و ضرر کو قتل سے ہوتا ہے اور انتفاع جو قاتل سے مقتول کے وراثت کو ہوتا تھا وہ زایل ہو گیا پس انتظام امن عامہ علایق کے لئے خلیفہ و حاکم کو یہ اختیارات عطا کئے گئے کہ ہر مفسد و متغی کی تہنید حسب مقتضایہ وقت اور نکتہ قید یا جلاؤ وطن یا سزا سے بدنی و مالی مایقتل سے کریں۔

اس صورت میں فقط حق وراثتے مقتول کا قصاص میں رہا چونکہ قتل کرنا ہر کسی کی جان لینا کوئی ایسا کام نہیں تھا اسی لئے یہی خلاف انتظام تھا کہ ہر کوک کچھ نہ کچھ اوسے بس قصاص بھیٹ وراثت کے واسطے بر قائم رہا گیا اور اس خرابی کے دفع کے لئے کہ بخوف مضرت قاتل اور اوسکے دباؤ کے ذریعہ قتل دست برداری قصاص سے نکر میں اور مفسد و متغی تہنید کے لئے پورے اختیارات حکام کو عطا کئے گئے۔ قتل کے مبعوض ہونیکے بابت خود یوہد کی شہادت موجود ہے کہ بعض مالک بن جلاؤ کا کام کوئی کر نیکو قبول نہیں کرتا قتل غیر عمد میں دیت وراثتے مقتول کو دلائی اور انکی تحیف کا بدلہ مالی راحت سے دلا یا گیا جسمانی سزا قاتل کے چندان موجب راحت و نفع وراثتے مقتول نہیں ہے اب اوں غریبوں کی دیت جیسے قاتلوں کا پتہ یا جسکو استطاعت دیت کے نہ ہتی اور اوہوں نے ارکے ب اوس فعل کا نیت مجرماد سے نہیں کیا تھا آجیا نا اپنے پاس سے عطا کیا ہو دیونکے محلہ میں ایک لاش برآمد ہوئی جسکا قاتل نامعلوم تھا اپنے باوجود ضرورت مسلمانوں کے دیت خود دی۔ خالد بن ولید نے غلطی سے چند مسلمانوں کو جوہر اشتباہ کا فرسویکے قتل کر ڈالا

جو کہ انسان ضعیف البیان کی شایان حال ہرگز یہ نہیں سمجھتا کہ وہ خود می کرے اور اپنی حقیقت حال کو ہو لجاوے جو بہت ہی بڑا جہل اور حجاب اکبر ہے اس لئے خدا نے فرمایا ہے فلینظر الانسان مع خلقه خلق من ماعدا انفسہم من مین الصلح والترائب انسان کو لازم ہے کہ دیکھے کس چیز سے وہ پیدا کیا گیا ہے وہ اوجہ پانی سے پیدا کیا گیا ہے جو ٹھنڈا ہے پشت اور سینے سے یعنی اپنی حقیقت پر غور کرے تو ایک ناپاک پانی ہے جس سے بنایا گیا ہے اس میں اس کی ذاتی کوئی خوبی نہیں جس کوئی شخص خدا کی قدرت و عظمت کا انکار کرے حدیث شریف میں ہے کہ دانشمند وہ شخص ہے کہ جس نے اپنے نفس کو ذلیل سمجھا اور دانا ضرر کے لئے عمل کیا اور احمق وہ شخص ہے کہ جس نے اتباع خواہش نفس کی کی اور امید مغفرت کی رکھنا ہو۔

ان سے اپنے یوں و حدیث کی کہ اے میرے لڑکے اگر تجھے ہو سکے تو ایسی صبح و شام کر کہ کیسی بُرائی تیرے دل میں نہ آئے نہ فرمایا کہ میرے ساتھ میرے ساتھ بُرائی مت کرو تا کہ میں سینہ صاف رہوں مسلمانوں کا تین دن سے نہ ترک ملاقات کرنا بغض سے منع کر دیا گیا۔ دو مسلمانوں میں صلح کر دینے میں جھوٹ جس سے کیفیت کا نقص عبد اقر یا کسی شخص کا نقصان ہوتا ہو جائز کیا گیا۔ خدا نے بہت بُری نعمت جو مسلمانوں کو دی تھی اور لوگوں کا احسان جتلا یا ہے وہ صلح ہے اور یہ فرمایا کہ اگر تم ساری زمین کی چیزوں کو حرج کرتے تب بھی الفت اور نیکے قلوب میں نہ ڈال سکتے بہت میں جو بہت بُری نعمت کا ذکر کیا گیا ہے وہ پیرا خدا نا علی سر

بہت بُری نعمت

و چو بدار کے کہوتے تھے آپ کے تعلیم کے لئے کوئی شخص اسے کبہرا نہیں ہوتا
 تھا کہ اونکو معلوم تھا کہ آپ کو برا معلوم ہوتا ہے۔ آپ کہانا تناول فرما رہے
 تھے اتنے میں ایک سائل آیا جس کے تمام بدن سے بپاغت چمک کر طوبت
 اخلاقی تھی لوگوں کو اس کے دیکھنے سے نفرت معلوم ہوئی لیکن آپ نے ہمراہ
 جہاں کہنا نہ کہلایا۔ کلام پاک میں آپ کو یہ حکم دیا گیا **واخفض جنا
 حاک للمؤمنین** یعنی اپنے بازو کو مسلمانوں کے لئے نیچے رکھو کہ یہ
 اس امر سے ہے کہ ان کے ساتھ تطف و نرمی سے پیش آؤ آپ کی توفیق
 خدا نے ان الفاظ کے ساتھ کلام پاک میں کی ہے کہ اگر آپ سخت
 دل و سخت گو ہوئے تو یہ لوگ ہرگز آپ کے گرد نہ جمع ہوتے اور منتشر
 ہو جاتے۔ حدیث شریف میں ہے **من تواضع لله رفعه الله**
 خدا کے لئے جو تواضع کرتا ہے اللہ اس کا مرتبہ بلند کرتا ہے تواضع
 کا ہونا دلیل اس امر کی ہے کہ اس میں تکبر نہیں ہے حدیث شریف میں
 ہے جس کے دل میں ذرا بھی تکبر ہوگا بہشت میں نہ داخل ہوگا اور دوسری
 جابیون ہے کہ بہشت میں عجیل و شکر اور غلاموں کا ازار دینے والا نہیں
 جائیگا حدیث قدسی میں دار و ہے کہ میری چادر کبریا ہے اور عظمت
 میرا تہ بند ہے جو کوئی اس میں منازعہ کر لگا او سکومین توڑ دوں گا خدا
 فرمایا ہے **ولا تقش فی الارض من جاءک لیتحقک**
ارض ولم تبلغ الجبال اور نہ پہاڑ کے برابر ملے تین جو پہاڑ پہنچے کہ نہ
 اپنے نسب پر زیادہ خیر تھا اس لئے خدا نے فرمایا ان کے حکم عند اللہ
 اقتکم تم لوگوں میں خدا کے نزدیک زیادہ مکرم زیادہ مستحق ہے

وہ ریا اور شہادت ختمی ہے چونکہ ریاضین مقصود ماسوا خدا کے
 دوسر کی خوشی و ناپسند نہیں ہوتی ہے اس لئے یہ شرک خفی ہٹا لینے اعمال
 و شخص کے لئے مقصود ہے سارے اعمال کا مدار محض اخلاص و صدق
 نیت پر مشروط ہے جس شخص کے دل میں جب قدر اخلاص ہوگا اتنا ہی
 اویکے دل میں دنیا اور اہل دنیا سے استغناء ہوگا وہ انہماق میں کسی
 رعایت نہ کرے گا نہ کسی سے طمع رکھے گا اور سکا کام محض خدا کی شہادت
 اور خاندانی کے لئے ہوگا آپ میں یہ سب اوصاف اعلیٰ درجہ کے
 موجود تھے دنیا سے زہد و جاہ سے بے رغبتی آپ کے ہر افعال سے ثابت
 ہے جن کہنے پر جو معیار اخلاص ہے وطن سے نکالے گئے خانہ کعبہ میں
 جو کچھ ایذا کفار کے ہاتھ سے پہونچی اور سکا ذکر ہو چکا ہے جو جو مٹا
 دینا نذر اربابان آپ پر کی گئیں کبھی آپ ناراض نہیں ہوئے بلکہ
 لوگوں کے بددعا کے التماس پر دعاے خیر فرمائی کہ اے خدا
 میری قوم کو ہدایت کر کہ یہ نہیں جانتے پس ایسے شخص صاف
 باطن اور بی بی نفع کا والد و شہید و عاشق زار کے نسبت ریا کا
 گمان تک ہی نہیں ہونا حدیث شریف میں ہے کہ جس شخص نے
 ہجرت کی ہے اس لئے کی کہ دولت و مال اس کو ملے یا شادی کرے پس
 اس کی ہجرت اسی لئے ہوگی اور جس شخص کی ہجرت خدا اور
 رسول کے لئے ہوگی پس اس کی ہجرت اسی لئے ہوگی اپنے فخر مایا
 الاعمال بالنیات کہ عمل کا ثواب نیتوں پر ہے۔ جہاد میں ایک
 شخص نے محض قوم کے طعن کے ڈر سے جان دی اپنے اوسے دوڑی
 فرمایا کلام پاک میں چپکا کر صدقہ دینا موجب زیادہ فضیلت کا اسی لئے

کہ بیہوشی کوئی ہنوگی حدیث شریف میں ہے کہ الحسد یا کمال الحسد
 مکایا کل الناس اطلب کہ حسد کو حد اسطور سے کہا جاتی
 ہے جیسے کہ اک لکڑی اور دوسرے بجا یون فرمایا ہے کہ آپس میں حسد
 نہ کرو اور نہ آپس میں بغض کرو اور ہو جاو بندے خدا کے آپس میں بیہوشی
 حسد سے بچنے کی یہ ترکیب بتلائی کہ تمنا اور حسد چیز کی چوڑی و شیطان
 سے اس مادہ حسد کی وجہ سے نافرمانی خدا کی کی اور قابیل نے اپیل
 کو اسی وجہ سے مارا۔

یہ تو ظاہر امر ہے کہ جسکے دلمین طلب دنیا و حب جاہ ہوگا اسکے
 دلمین نمود و نشان و نمایش کچھ ہی ہنوگی آپسے بڑھ کر کون شخص
 زیادہ بے ریا ہوگا جسکے دلمین دنیا و مافیہا کی خواہش و محبت
 کچھ ہی نہ تھی آپ پیوند لگے ہوئے کپڑے پٹت آپ جب کوئی عمدہ
 چیز پہنتے تو سر کو زمین پر رکھ کر سجدہ شکنز بجالاتے آپ مجسٹین
 جس جا جگہ پاتے بے تکلف بیٹھ جاتے آپکے صورت ظاہری سے چہنی
 ہرگز انکو نہ پہچان سکتا دعوت میں تکلف کو دخل نہ دیتے تیری وہ
 غذا جو کچھ میسر ہوتی بطوع خاطر تناول فرماتے موتا چوٹا کپڑا جو کچھ
 ہوتا استعمال کرتے حتیٰ کہ فرش ٹاٹ کا اور چادر کمبل کی تھی ایک بار
 نیا جوتا پہنا وہ نماز میں کچھ اچھا معلوم ہوا اسکو خیرات کر دیا اور
 پھر وہی پڑانا جوتا زیر پا فرمایا ایک بار اپنے ریشمی کپڑا جو کہیں سے
 تحفہ آیا تھا اسکے باعث سے نماز میں کچھ خیالات بنے اور بار ڈالا
 حدیث شریف میں ہے کہ میں اپنی امت پر جس چیز کا خوف کرتا ہوں

اور جبروت اور اپنے اعمال کی بے حقیقتی کے باعث آپ کثیر الاثر
 رہتے اپنے فرمایا کہ خدا کی رحمت کی وجہ سے لوگ بہشت میں جاوینگے
 نہ کہ اعلیٰ کے باعث سے عایش نے فرمایا کہ آپ بھی بہشت میں اعمال
 کے باعث سے بجاوینگے اپنے فرمایا کہ بیشک اگر خدا کی رحمت جبروت پر
 ملے تو میں بھی بہنیں جاسکتا خدا کی رحمت کے اسلئے قید بیگم
 کہ موجب قبولیت ان اعمال کو قرار دیا جو ہرگز - قابل نہ تھے کہ
 موجب نجات ہوں اور چونکہ توفیق سعید بھی اویسکے رحمت کی وجہ
 سے ہے نہ کسی استحقاق سے پس اویسکی رحمت موجب نجات بھی
 نہ ہمارے اعمال - خدا نے علامت عالم باللہ ہونیکے خوف خدا کا
 ہونا قرار دیا ہے جیسا کہ فرمایا **انما یخشئ اللہ من عباده العلماء**
 جہاں نیت کہ خدا سے اس کے عالم بندے ڈرتے ہیں خدا نے
 فرمایا ہے **الہدیٰ للذین امنوا یتخشع قلوبہم لذلک اللہ**
وما تزل من الحق ولا یكونوا کالذین اوتوا الکتاب من
قبل فطال علیہم الا مد فقتل قلوبہم کہا یہی وہ گہری بہن
ہیں کہ ایمان والوں کے دل خدا کی یاد میں اور اس سچے دین کے لئے جوار
ہو گئے گہری اور نہ مثل اُن لوگوں کے جو جاوین جنگو پہلے کتاب مل
چکی ہے پہر بہت دن اُن پر گزر گئے پس اُن کے دل سخت ہو گئے
اور ایک جلیون فرمایا ہے **اما من خاف مقام ربہ وہی**
النفس عراضی فان اجنہ فی الماویٰ اور جو شخص ذرا
خدا کی سامنے گہرے ہوئیے اور اپنے نفس کو اتباع خواہش نفس
سے روکا اسکی جگہ جنت میں ہے حدیث قدسی میں ہے کہ میرے

ٹھہرا کہ اوسہیں نمائش کا خوف کہ اور اخلاص زیادہ ہوتا ہے جو
 لوگ کسی پر احسان جملانے یا تکلیف دینے کے لئے صدقہ دیتے
 ہیں وہ ہرگز مقبول ہونگے منافقین کی ہجو اسلئے کیگئی کہ وہ
 آدمیوں کے دکھلانیکے لئے کام کرتے تھے کلام پاک میں ہے کہ خرابی
 ہے اونلوگوں کی جو غار میں غافل ہیں اور دکھلانیکو پڑھتے ہیں آیت
 فرمایا ہے کہ جسکے دل میں ذرا بھی سچا ہوگا اوسکی طاعت قبول
 ہونگی دوسری حدیث میں یوں وارد ہے کہ لوگ نہ چاند کی
 پرستش کریں گے نہ سورج کی مگر اونکے اعمال میں ریا ہوگا اور خدا نے
 فرمایا ہے کہ کفار کے اعمال ہمارے پاس آئے پس ہم نے اوسکو
 ہباء منسوم کر دیا کیونکہ اونکے اعمال خالص نہ تھے متربانی
 کے بابت خدا نے فرمایا ہے لکنیال الله محومہا ولا دہاها
 ولکنیالہ التقویٰ منکم بنین ہو بختا خدا کو انکا گوشت و خون
 لیکن ہو بختا ہے اوسکو تقویٰ تلوگوں کا۔ یعنی نیت خالص۔
 جس شخص کا مقصود محض خدا کی رضا مندی ہوگی بیشک اوسکو اوسکی
 ناراضی کا خوف دلیں ہوگا اور جب اوسکی نظر خدا کی رحمت پر پڑے گی
 تو بیشک اوسکو امید مغفرت کی ہوگی اب نماز میں تہجد کیوقت
 اسقدر روئے کہ ریش مبارک تر ہو جاتی اور لوگ صحن خانہ سے
 آواز جو ش گریہ کی مثل جو ش دیگے سنئے آپ فرماتے تھے کہ
 کہ مجھکو سورہ ہود نے بڈھا کر دیا اسلئے کہ اوسہیں عذاب قوم ہود
 و ثمود و لوط و نوح علیہم السلام وغیرہ کا دیکھے اپنے فرمایا کہ جو کچھ میں
 جانتا ہوں اگر تم جانتے تو کہنتے کہ اور روئے زیادہ خدا کی عظمت

شبید کیا تھا اسلام لانے پر بالکل مان جائی بیامی کی طرح مسلمانوں
 میں مل جل کر رہتا تھا ابی سفیان جو قبل ہجرت و بعد ہجرت موجب
 بہت سے اید اور نکاح ہوا اسلام لانے پر کل اسی سلوک کا حق
 ہو گیا جو ہر مسلمان کو حاصل تھا فتح مکہ کے روز اون اشقیاء کو جو گرنے
 مستحق عفو کے تھے اونکی مغذرت پر عفو تقصیر کی انہیں شفقت
 و مہربانی ہو کی وجہ سے خداوند عالم نے آپ کو وہ مبارک خطاب
 رحمۃ للعالمین کا عطا فرمایا اور آپکی صفت جلی کی یوں توفیق فرمائی
 لَہٗ جَاءَ کُم مِّنْ رَّسُولٍ مِّنْ اَنْفُسِکُمْ عَرَضَ عَلَیْہِ مَا عَنْتُمْ حِیْرًا
 عَلَیْکُمْ بِالْمَوْضِعِ الَّذِیْ رَاَوْفَ الرَّحِیْمِ بِتَحْقِیْقِ تَبَیْنٍ لِّکُمْ لَیْسَ
 رَسُوْلٌ اٰیَا جَسِرَکُمْ اَنْ تَکْذِبُوْا فِیْہِ جَوْہِرٌ مِّنْ کَلِمٰتِیْ ہِیْ اَوَّلُیْنَ
 وَاٰخِرُیْنَ تَلٰشَسْ رَکَبْتُمْ اَیَّہِ اَوْرَہَیْبَانَ ہِیْ اَوْرَہَیْبَانَ ہِیْ اَوْرَہَیْبَانَ ہِیْ
 خَنْدَقٌ مِّنْ جِیْبِ سَبِّ مُسْلِمَانٍ مَّحَاصِرُہِیْنِ ہِیْ تَوْبَادٌ وَجُوْدٌ لِّکُمْ کَیْ رُوْدٌ
 ہِیْ کَیْ تَہِیْ اَوْرَشْکُمْ مَبَارَکٌ ہِیْ تَہِیْرٌ مَبْدُؤُا تَہِیْرًا لِّکُمْ سَبْکَ سَاہَہِ خَنْدَقِ
 کَہُوْدَہِیْنِ مَعْرُوْفَہِیْنِ۔ خُبَّ عَبَّاسٍ اَیْکَہِ چَاقِیْدَہِیْ کَہُوْدَہِیْنِ اَصْحَابَ
 نَبِیِّہِیْنِ فَاظْرَ اَیْکَہِ اَوْنِیْ مَشْکِیْنِ دُہِیْلِیْ کَرُوْدِیْنِ تَوَاہِیْنِ سَبْکِیْ دُہِیْلِیْ
 کَرُوْدِیْنِ مَعْرُوْفَہِیْنِ۔ مَعْرُوْفَہِیْنِ مَعْرُوْفَہِیْنِ۔ مَعْرُوْفَہِیْنِ مَعْرُوْفَہِیْنِ۔
 تَہِیْرَہِیْنِ اَوْرَہِیْبَانَ کَوْتَرِیْبِ حَسَنِ سَلُوْکِ کَہُوْدِہِیْنِ اَوْرَہِیْبَانَ کَوْتَرِیْبِ
 لِّکُمْ کَہُوْدِہِیْنِ کَہُوْدِہِیْنِ لِّکُمْ کَہُوْدِہِیْنِ لِّکُمْ کَہُوْدِہِیْنِ لِّکُمْ کَہُوْدِہِیْنِ
 لِّکُمْ کَہُوْدِہِیْنِ۔

آپنے فرمایا کہ جو شخص اہل زمین پر رحم نہیں کرتا خدا اپنی اوس پر رحم کرے گا
 آپنے جاوڑ تک کے ساتھ ہی رحم کر لیا ہدایت فرمائی اور یوں غلبہ

غضب پر میری رحمت نے سبقت کی ہے اور دوسری حدیث میں ہے ان
عند ظر عبدی کرین بندہ کے گمان کے قریب ہوں ایسے میں
عینِ ظن مجھے رکھیں گارے میں بھی پیش آؤنگا یہی وجہ تھی کہ ہمیشہ
آپ سو دہرے تہمتہ مار کر نہ ہنستے خدا کی تافرنامی پر بہت جلد
غصہ ہونے جیاد و صفت و عصمت گناہ سے محض خوف خدا سے
تہا والحمد للہ علی ذلک۔

جو کچھ آپ نے نکالیف و ایذا میں کفار کے ہاتھوں سے اُدھائی میں اور آپ
بھی اُن کی خیر خواہی اور بہبودی کرتے رہے یہہ محض سوز دلی و پھر
بنی آدم کے لئے تھے چونکہ آپ سمجھتے تھے کہ یہہ جاہل مثل اوس بچے
کے ہیں جو پرہنے کے فوائد سے ناواقف اور اس کی تھوڑ سی تکلیف
کو غذا اب الیم سمجھتے ہیں اسلئے شفقت پر دانہ کے باعث سے اُن کی ایذاؤ کو نہایت
خوشگوار می سے برداشت کرتے تھے اور اُن کے تکلیف کا بدلہ ہرگز نہیں لیتے تھے
اور اُن کے لئے اپنی جان مال سب کچھ نثار کر دینے کو مستعد تھے جب لوگوں نے کہا کہ
آپ بد دعا کیجئے تو آپ نے فرمایا کہ میں لعنت کر نیوالا نہیں بھیجا گیا اوسکے بدلے میں اپنے
بہایت شفقت سے یہہ دعا مانگی کہ اے خدا میری قوم نہیں مانگی ہے
ایسے ہدایت سے میرے قوم کا لفظ کس قدر جبرئیت و کائنات پر ال ہے اہل
کلمہ خیر خواہوں کے بدلے آپ کے خون کے پیا سے ہر گئے یہاں تک کہ ایک پناہ پناہ وطن مند
ضغفا مسکن کے چوڑے پیرا گر حیا بلو د نہ دست رس قابو ہوا تو اپنے نفس کا بدلہ
ہرگز نہیں لیا آپ کے عزیز و غریب جن لوگوں کے ہاتھوں سے شہید ہوئے اُن کے اسلام لانے پر آپ
اوسیلہ سے ہمیشہ آئے کہ گویا اُنہوں نے کوئی خطا ہی
نہیں کی تھی وحشی سا قاتل کہ جس نے سید الشہداء امیر حمزہؑ کے چاکو

کتاب سبب نام

سب حقوق بنی نوع میں مقدمہ و مہتمم بالشان ہے اور ترتیب
آیت میں بھی تقدم واقع ہوا ہے اسلئے اور نہیں کے حقوق سے
ابتدا کیجاتی ہے۔

اس بات کے ذکر کی کہ ذوی القربى کے حقوق کیوں زیادہ مرجح
اور ذوی بن کوئی ضرورت نہیں ہے کیونکہ تمدنی انتظام میں بیعت
و مائیس قریب ترین اشخاص سے شیرازہ جمیعت و اعانت ہوتا
قرب و کیلان ہونے حضائیل کے جو کچھ ممکن ہے وہ غیر سے ہرگز
متوقع نہیں الا قریب قریب کا تقدم ایسے مرجح ہوا ایک
اوسے مشہور و قریب کے لوگوں کو بیعت خصوصیت کے حقوق دوسرے
امصار و قری پر حاصل ہے پس اسوجہ سے ذوی القربى بالجوارث
میں شامل و شریک کے گئے ابو ذر فرماتے ہیں کہ میرے علیل
لے وصیت کی کہ صلہ رحم کر اگر وہ لوگ تجھے اعراض کریں حد
شریعت میں ہے کہ افضل دنیا و اس قریبی کا ہے جس سے عداوت
ہو مبنی علیٰ پر آپ نے جہاد اسلئے نہیں کیا کہ وہ صلہ رحم کر سکتے
آپ نے فرمایا کہ قرابت کا جوڑنے والا وہ شخص نہیں ہے جو کہ
صلہ رحم کو بلکہ قطع کے وقت وصل کرے اسامیت ابی بکر
فرمائی ہیں کہ میری ماں جو مشرکہ تھی اولے ملنے کے لئے میں نے
آپ سے اسنصواب کیا آپ نے فرمایا کہ مل اور صلہ رحم کر۔ آپ نے وایت
ہے کہ نیکوینین افضل ترین وہ نیکی ہے کہ دو آدمی جو ہمہ بین
محروم کرے اور وصل کرو جو قطع کرے اور درگزر کر و عظم
کرے ظلم نے جب اپنا باغ وقف کرنا چاہا تو اپنے ارشاد کیا

ذوی القربى

دی کہ ایک شخص کتے کے پانی پلانے کے وجہ سے بہشتی ہوا اور اپنے
 بیہ حکم دیا کہ ہر شخص اپنے تابع رعایا و خادموں و مملوک و چارپایوں کے
 ساتھ حسن سلوک سے سوال کیا جائے گا صدقہ و زکوٰۃ و خمس
 محض فہ علمہ غلامین کے لئے مقرر کیا گیا جو شخص جس قدر قرب کرتا
 تھا اس قدر اس کے استحقاق بھی بڑھتا ہی رہتا تھا۔ یہ فیہ قائم کئے گئے
 حتیٰ کہ ذوی القربی کے حقوق معین کر دئے گئے کہ بلا اس کی وصیت
 کے اس کو عین لگا کلام پاک میں یون فرمایا ہے۔ کہ لیس البر
 ان تقولوا وجوبہم قبل المشرق والمغرب ولكن البر
 من امن بالله واليوم الآخر المملکة والکتب والبنین
 والتمال علی حبہ ذوی القربی والیتیم والمساکین وابن
 السبیل والسائلین فی الرقاب واقام الصلوة واتی
 الزکوٰۃ والموفون بعہدہم اذا عاہدہم والصائبین
 فی الباساء والنساء وحی الیہم اولیک الذین ہم طہر
 اولیک المتقون۔ یہی نہیں ہے کہ تم مونہہ کو مشرق
 یا مغرب کی طرف لیکن جو شخص کہ ایمان لایا خدا پر اور دن قیامت
 پر اور فرشتوں پر اور کتاب پر اور انبیاء پر اور دیامال کو اس کی محبت
 میں لانے والوں اور یتیموں اور محتاجوں کو اور مساکینوں اور
 مانگنے والوں کو اور ازاں ذکر کرنے میں علاموں کے اور قائم رکھی نماز کو
 اور دیار کو ات کو اور ایٹھے عہد کیا جبکہ عہد کیا اور صبر کر نیا اسے
 سختی میں اور تکلیف میں اور وقت خوف کے وہی لوگ ہیں
 کہ سچے ہیں اور وہی لوگ ہیں کہ بچاؤ میں ہیں۔ چونکہ حقوق خود ان کو

ایا ہوں کہ والدین کو ر لا آئیا ہوں آپ نے فرمایا کہ واپس جاؤ
 جطور سے ر لایا ہے او نہیں ہنسنا والدین اگر ہنوں تو چچا
 دفاکہ اونکے قایم مقام ہوتے ہیں حضرت عباس نے جب کبایت
 لوگوں کے عدم سلوک کی کی تو آپ نہایت برا مروت و خستہ ہوئے
 اور فرمایا کہ عباس میرے قایم مقام باپ کے ہیں حضرت حمزہ
 جب شہید ہوئے تو اونکے بیٹی کو باوجود مستعدی ہونے
 بہتھونکے کفالت میں اوسکی خالہ کے سپرد کیا۔

اولاد کے ساتھ حسن سلوک بعد ان لوگوں کے دیگر اغراض پر فضل ہر ایک شخص کے
 استغفار میں اپنے یہہ جواب ارشاد کیا کہ اگر والدین ہنوں تو اولاد کے
 ساتھ سلوک کر اولاد کے پرورش کر نیوالا ثواب صدقہ کا پاتا ہے اپنے
 اس خیال سے کہ سب اولاد برابر ہیں ایک کی ترجیح میں خاندانی نفاق
 برپا ہوتا ہے یہہ حکم دیا کہ سب کو برابر کہو اپنے اوسکے لئے دعائے خیر فرمائی
 جو اپنے اولاد کے صالح ہونے میں مدد کرے اونکی تہذیب اخلاق کے
 بابت یہہ حکم دیا کہ ساتویں برس نماز سکھاؤ اور دسویں برس نماز کے
 نہ پڑھنے پر تہذیب کرو اور باپ پر بیٹے کا حق یہہ مقرر کیا کہ اوسکو اچھے طور
 سے ادب سکھاوے اور اچھا نام رکھے آپ جب حضرت امام حسن کے
 ساتھ پیار کر رہے تھے تو اخیع ابن جالس نے کہا کہ میرے دس لڑکے
 ہیں میں کسیکے ساتھ پیار نہیں کرتا اپنے فرمایا میں کلیرحم کلیرحم
 جو رحم نہیں کرتا رحم نہیں کیا جاتا حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ اساتہ
 ابن زید کے موہنے دہونیکے وقت چھ گھن معلوم ہونے لگا اپنے چچے
 کر کے اوسکا خود موہنہ دہویا اور پیار کیا اپنے فرمایا کہ جسی دویشان با

کہ اپنے اقرار پر مخصوص کرو حضرت عسکر جب یہہ درخواست
 کی کہ ہر شخص اپنے قریب کے قتل کے لئے مقرر کیا جاوے تاکہ
 یہہ بات ثابت ہو جاوے کہ اسلام کے مقابلہ میں مشرکوں کی محبت
 ولیمین ہلوگوں کے نہیں ہے تو آپ نے اوکو نامنطور فرمایا کلام
 پاک میں ہے کہ والدین کے لئے اُف بھی نکرو اونکی نافرمانی
 گناہ کبیرہ قرار دیگی اونکے خاطر ترک نوافل کا حکم دیا گیا
 حدیث شریفین میں ہے کہ والدین سے سلوک کرنا روزہ
 اور نماز حج فی سبیل اللہ سے بہتر ہے اور دوسری جالیوں
 فرمایا ہے کہ احسان کر اپنی ماں و باپ و بہن و بھائی کے
 ساتھ ہمہ پر اور حرابت داروں کے ساتھ آپ نے اوس شخص کے
 استفسار پر کہ میں کس سے سلوک کروں تین مرتبہ مالکنا
 نام لیا اور چوتھی بار باپ کا نام فرمایا جب ابی طالب آپ کے
 چچا نے جو مسلمان نہ تھے انتقال فرمایا تو حضرت علیؓ سے ارشاد
 فرمایا کہ جاؤ اور اچھی طرح سے اونکو مٹی و روٹیک صحابی نے اسباب
 کی اجازت چاہی کہ اپنے باپ کو جو مسلمان نہ تھا اپنے ہاتھوں سے
 قتل کرے آپ نے اجازت نہ دی جہاد کے لئے ایک شخص بلا
 اجازت والدین کے میں سے آیا آپ نے اوکو واپس کر دیا کہ جا
 اور والدین کی خدمت کر اور اگر وہ اجازت دیوین تب جہاد کر
 ایک شخص نے جسکے قتل مان ہی تھی آپ سے جہاد کے بابت استصواب
 کیا آپ نے فرمایا کہ مان کی خدمت کر جنت اوسکے پاؤں کے تلے اپنے
 شخص آپ سے ہجرت پر بیعت کر نیکی لئے حاضر ہوا اور کہا کہ میں جب

کی اجازت دی گئی آیت کلام پاک میں یہ ہے فانکم اصابکم
 من النساء عشق وثلث وارباع فان خفتم ان یؤذیکم
 فاعلوا فواحد لا نکاح کر دو علوگ عورتوں میں سے جو تمہیں
 پسند ہو دو یا تین یا چار مگر جب تمکو خوف ہو کہ عدل نہ کر سکو گے تو ایک ہی
 کر دو دوسری آیت ایشبارہ میں رکوع سورہ النساء میں یون وارکبوا
 ولن تستطيعوا ان تعملوا بید النساء ولو حصرتم فلا تمیلوا
 کل المیل فتدبرھا کالمعلقہ اور تم ہرگز برابر نہ کر
 سکو گے عورتوں کو اگرچہ تم اسکی خواہش کرو تو ترے پہر نہی جاو
 کہ رکھو ایک کو جیسے اوٹیر میں مثل لٹکے ہوئے کے معلق سے مرد دنیا
 ایک سے بالکل قطع عدل کا کرنا مقصود ہے (یہ دو آیتیں میں جنسے اجازت
 کثرت ازواج کا بشرط عدل نکلتی ہے اور یہ بھی بیان کر دیا گیا ہے
 کہ اعتدال حقیقی ہرگز نہیں تم کر سکو گے مگر تم حتی الوسع اعتدال کی
 کوشش کرو) تو اب ہم اسکے بابت تھوڑی سی بحث کریں گے کہ مقصود اصلی
 نکاح کا کیا ہے اور اسکا اعلیٰ اور زیادہ مہتم بالشان کون مقصود
 اسلام میں مقصود بالذات نکاح سے توالد و تاسل قرار دیا گیا ہے
 کہ حدیث شریف میں اور نلوگوں پر لعنت کی گئی ہے کہ جو عیالدار می کے
 خوف سے ترک نکاح کرتے تھے اور اونلوگوں کو بدایت کی گئی ہے کہ
 ایسے بیویوں سے نکاح کر دینے اولاد کی زیادہ امید ہو تو ریت مقدس
 سے ہی خدا کا یہی منشا معلوم ہوتا ہے کہ نکاح کرو اور پہلو اور پہلو
 اور خدا کے زمین آباد کرو اتقاضے فطرت عطاے اس قوت سے
 محض مسئلہ از نہیں ہے بلکہ سلسلہ نفع بشر کا جاری رکھنا مقصود ہے

یاد دہن ہوں اور اونکی پرورش میں وہ مصیبت اوٹھانا ہو وہ میرے
ساتھ بہت میں مثل ان دو انگلیوں کے رہیگا ایک دوسری حدیث میں
ہے کہ چکے تین بیٹیاں یا بہنیں ہوں اور وہ اونکے مصیبت پر صبر کرتا ہے
خدا اوسے بدلے اوسکو جنت دیگا اس تحریر کے وجہ یہ تھی کہ اہل
عرب بیعت غیرت ثنات اور خوف مفلسی کے اولاد قتل
کرتے تھے کہ وہ کو قتل سے باز رہیں بطیب خاطر ان مصیبت
کے برداشت کریں حدیث شریف میں ہے کہ بڑے بہائی کا حق مثل
باپ کے ہے۔

آپنے فرمایا کہ مومنین میں سے اوس شخص کا ایمان کامل ہے جس کے
اخلاق اچھے ہوں اور اپنی اہل میں نرم ہو اور دوسری حدیث میں
یوں ہے کہ اچھا ہلوگو بہنیں وہ ہے جو اپنے اہل میں اچھا ہو اور میں
اپنی اہل میں سب سے اچھا ہوں۔ ایسی غیرت عورتوں کے ساتھ جسکی
بنیاد محض دہم پر ہو منع کر دیگی اور وہ حنجہ جو اپنی بی بی کو دیوے
صدقات اور رنگ رقبہ سے افضل قرار دیا گیا اور جسکے کئی ازواج
ہوں اونکے ساتھ حقوق میں مساوات و عدل کا حکم فرمایا گیا
اور جو لوگ عدل نہیں کرتے اونکے لئے تنخویف و درج کیگی چونکہ
مسئلہ کثرت ازواج زیر بحث و اعتراض دیگر اقوام ہو رہا ہے اسلئے
ہمکو تھوڑی سی بحث اس امر پر کرنی ضرور ہے کہ مذہب اسلام کے روئے
جو کثرت ازواج کی جائز ہے وہ عین موافق مقتضائے اور مصلحت
فطرت بشریکے ہے ہم اول اسباتکو بتلانا چاہتے ہیں کہ اسلام میں کثرت
کا حکم کس طور سے ہے اور کس حالت اور ضرورت کے وقت کثرت ازواج

حقوق ازواج

میں خرابی ہو تو عقل سلیم فوراً ہموکوا جازت ایک سے زائد کرنیکی
 دیگی اور اس کے لئے ذرا یہی مائل نہ کریگی۔ چونکہ قوائے انسانی عالی قدر
 لغات مزاج شخص کے قوت و ضعف میں مختلف ہیں ایک ایسی معین
 ہونا چاہئے کہ جو با اعتبار کثرت امر جب کے مطابق نوع بشر کے ہونوع
 بشر کے اوسط قوت کا اندازہ بہ سبب اختلاف ممالک کے نہایت
 ہی مشکل تھا جو کیا گیا اور سو قوت کا عملدرا مد جو عرب اور تمام عالم میں
 جاری تھا اس سے یہ نتیجہ نہایت انسانی سے مستخرج ہو گیا کہ اکثر
 اشخاص میں چار بی بی کرنے کی قدرت پائی جاتی ہے اور سو قوت
 دو قسم کی تو تو کمال لحاظ کیا گیا ایک قوت عاقلہ جو معاشرت کو سدھارتی
 رہے اور دوسری قوت بشری کہ جس سے اولاد کی ترقی ہو اگر اعلیٰ
 دونوں میں کسی میں ضعف ہوگا تو بقدر ضعف اس کو شادی کرنے
 میں زائد بیویوں کے ساتھ ممانعت ہوگی اس کا تصفیہ بجز شخص کے رائے
 پر چھوڑ دینے کے کچھ نہیں ہو سکتا کہ وہ ایماندار کیلے ساتھ بلحاظ
 اپنے قابلیت عدل و قدرت کے عمل درآمد کرے عرب کی اوسط
 یہ حالت تھی کہ لگا حوالی کوئی حد مقرر نہ تھی جب قدر چاہئے کرتے
 تھے قوت متمیز رسول اللہ نے اکثر بنی نوع پر قیاس کر کے حد معین
 جاری کی قرار دی اور اس میں قید اس قدر سخت لگا دی کہ اس
 سے وہی شخص مستفید ہو سکتا ہے جس میں استطاعت عدل کرنیکی
 ہو اگر عدل نہیں کر سکتا تو اس کے لئے کلام پاک سے ایک سے
 زیادہ کرنے کی اجازت نہیں نکلتی الفاظ وان لم تعدوا فواحد
 اسپر دال ہیں اور پہر اسپر ہی خدا نے بس نہیں کیا اور جاف صاف

وہ بی بی سن رسیدہ تھیں جب آیت مخیر کی نازل ہوئی کہ جو
 بی بی اس عسرت میں آپ کے ہمراہ رہنا چاہے نور ہے اور جسکو یہ
 تکلیف گوارا نہ ہو تو وہ طلاق لے لیں اس پر باوجود اس قدر فائدہ کثیر کے
 آپ کے اخلاق کی دلدادہ بیبیوں نے ہجر ایک کے کیسے تمنا طلاق کی
 مگر اس پر غور کرنا چاہئے کہ اگر حسن معاشرت و معاشرت میں آپ کے
 ماں سے کوئی قصور و کمی ہوئی تو کیوں ان لوگوں نے خواہش
 طلاق کی نہ ظاہر کی اور ایک نے ظاہر بھی کی تو محض طمع دنیا کی وجہ
 سے کی نہ کسی سوء خلقی کی وجہ سے پس آپ پر الزام شرم انگیز لگانا سوا
 پیودہ اور بے حیا کے جسکے دل میں ذرہ بہر بھی ایمان کے چمک نہیں ہے
 دوسرے کام نہیں ہے اولاد کے لئے کوشش کرنا انانی فرض ہے
 اور اولاد نکاح پیدا ہونا اور زندہ رہنا خدا کے اختیار کا کام ہے ہمارے
 ہاتھ سے یہ نتائج باہر اور پرے ہیں علاوہ اسکے ایک سے زائد نہ کرنے
 میں جو خرابیاں ہیں وہ بتلایا جائے ہیں مردم شماری سے یہ بات
 ثابت ہے کہ اکثر لڑکیاں یورپ میں اسلئے نکاح نہیں کرتی کہ ان کے لئے
 شوہر دیکھ لی ہے کیونکہ اگر ہم اس سے قطع نظر کریں کہ جسکو ایک کرنا
 ہوتا ہے وہ اس کے چھینے میں بہت زیادہ کوشش کرتا ہے بر خلاف
 ان کے جو کہی کر سکتے ہیں زیادہ کوشش علی بین نہیں لائے اور
 اولاد کو نکو جسکو پسند کیسے نہیں کیا اگر کئی شادیاں ہوئی ہوتی ہیں
 نفوذ و ان کے لئے شش ہر ملجائے مگر حذر فی خرابی یہ واقع ہوئی ہے
 لڑکوں سے زیادہ لڑکیاں پیدا ہوتی ہیں۔
 دوسری یہ بات یہی ممکن ہے کہ ایام حمل درضاغت میں اکثر مرد و نکو

۴
 اس پر غور کرنا چاہئے کہ اگر حسن معاشرت و معاشرت میں آپ کے
 ماں سے کوئی قصور و کمی ہوئی تو کیوں ان لوگوں نے خواہش
 طلاق کی نہ ظاہر کی اور ایک نے ظاہر بھی کی تو محض طمع دنیا کی وجہ
 سے کی نہ کسی سوء خلقی کی وجہ سے پس آپ پر الزام شرم انگیز لگانا سوا
 پیودہ اور بے حیا کے جسکے دل میں ذرہ بہر بھی ایمان کے چمک نہیں ہے
 دوسرے کام نہیں ہے اولاد کے لئے کوشش کرنا انانی فرض ہے
 اور اولاد نکاح پیدا ہونا اور زندہ رہنا خدا کے اختیار کا کام ہے ہمارے
 ہاتھ سے یہ نتائج باہر اور پرے ہیں علاوہ اسکے ایک سے زائد نہ کرنے
 میں جو خرابیاں ہیں وہ بتلایا جائے ہیں مردم شماری سے یہ بات
 ثابت ہے کہ اکثر لڑکیاں یورپ میں اسلئے نکاح نہیں کرتی کہ ان کے لئے
 شوہر دیکھ لی ہے کیونکہ اگر ہم اس سے قطع نظر کریں کہ جسکو ایک کرنا
 ہوتا ہے وہ اس کے چھینے میں بہت زیادہ کوشش کرتا ہے بر خلاف
 ان کے جو کہی کر سکتے ہیں زیادہ کوشش علی بین نہیں لائے اور
 اولاد کو نکو جسکو پسند کیسے نہیں کیا اگر کئی شادیاں ہوئی ہوتی ہیں
 نفوذ و ان کے لئے شش ہر ملجائے مگر حذر فی خرابی یہ واقع ہوئی ہے
 لڑکوں سے زیادہ لڑکیاں پیدا ہوتی ہیں۔
 دوسری یہ بات یہی ممکن ہے کہ ایام حمل درضاغت میں اکثر مرد و نکو

کہئے الفاظ میں یہ کہہ دیا تم ہرگز عدل نہ کر سکو گے اگرچہ اس کی ضرورت
 کرو مگر تم کو دانستہ عدل سے تجاوز نہ کرنا چاہیے کیونکہ تکلیف شرعی
 موافق استطاعت بشر کے دیکھی ہے اور تمہارے لئے بہتر طریقہ یہی
 ہے کہ تم عدل کی کوشش کرو کیونکہ اعتدال حقیقی نکاح میں کیا اور نہ
 اخلاق میں یہی حاصل ہونا قریب بحال ہے اعتدال حقیقی ہر فرط
 و تفریط میں موجب عصمت و معصوم ہونیکا ہے اور معصوم ہونا انسان کا
 محال نہیں تو نہایت ہی مشکل ہے پس معصوم ہونے کے خیال سے
 ترک کسی عمل کا واجب نہیں قرار دیا گیا بلکہ عدا خطا کرنے کی ممانعت
 و عدل کی کوشش کی ہدایت کی گئی اسی طور سے نکاح میں بھی
 ہدایت کی گئی۔ اب جو لوگ کہ جان بوجہ کہ عدل نہیں کرتے اور اپنے
 اپنی قدرت سے نکاح کرتے ہیں وہ ہرگز اسلام کی ہدایت کی پابندی
 نہیں کرتے اور ان کے اس یہودہ عملہ رآد سے اسلام پر کیا اعتراض
 ہو سکتا ہے کوئی دانشمند قانون کی عدم پابندی کی وجہ سے مفسد
 الزام نہیں لگا سکتا فتدیر ہر ایک اسباب کے غور کرے کہ باوجودیکہ
 رسول اللہ کے کئی بیسیان ہمیں مگر حسن معاشرت و عدل میں کہی
 سہو غلطی نہیں ہوئی نہایت طمانیت ہوتی ہے اور آپ کے قوت
 عالمہ کی بہت بڑی وقعت پیدا ہوتی ہے کہ بیشک یہ کام نبی معصوم
 کا ہے آپ کی بیسیان اس قدر ریجھی و شید اتھیں کہ جب اپنی ایک نبی
 کو طلاق دینا چاہا تو اوہنوں نے بیاعت اس کے کہ آپ کی ازواج میں اور ان کا
 شمار ہو اپنی باری کے دن سے جو برابر ہر بیسوں کے ساتھ اپنے تقیم کیا
 تہاد سب برداری کر لی اور اپنا حق حضرت عائشہ کو دیدیا کیونکہ

ہوئی اور تین طلاق کی نوبت بعد ایک چہرے کے بعد دیگرے
 آئی یا ایام عدت کے گزر گئے پس ایسے وقت میں ادھوگو گنا
 باہم اور ایکجا رہنا ہرگز معاشرت کے لئے مفید نہوگا پس
 بدرجہ مجبوری ہر ایک کو دوسری شادی کی اجازت دیگئی
 تاکہ خانہ آبادی اور ترقی نسل میں ہو اس سے بھی زیادہ
 وسعت اس امر میں دیگئی ہے کہ اگر مرد کثرتاً یا مذاقاً بھی
 کوئی لفظ ایسا کہ جس سے اور کچھ شکوہ ہونا نہایت ہوگا
 پس درحقیقت وہ شکوہ متصور ہوگی اور سارے احکام
 بیوی کے اور سپر نافذ ہونگے۔

مردوں کے حقوق باعث افضلیت و تفوق مرد کے ازواج
 پر جو کچھ فطرت نے عطا کئے ہیں اور اس سے ہرگز کوئی نشہ
 ابا نہیں کر نیکا خدا نے فرمایا ہے المرءات لمرءات
 علی النساء کہ مرد عورتوں کے حاکم ہیں ایسے کہ تعلقات مرد و عورت کے ساتھ مسطور ہیں
 وہ اسی امر کے مستحق ہیں کہ انکو فضیلت حاصل ہو مستورات
 کے ضعف خلقت و عصمت نے انکو ایسی اجازت نہیں دی
 کہ وہ مردوں کے طرح عام کاروبار میں مداخلت کریں اور انکے
 تعلق فقط امور خانہ داری و گہر گریستی کا ہے چونکہ وہ
 اپنے بیرونی مداخل کے لئے مردوں کی دست نگیں اور مرد
 از روئے خلقت کے ہی اولیٰ مضبوط اور قوی ہیں اور
 عفت میں ہی انکی بیرونی تعلقات سے کوئی زیادہ منفرت
 نہیں ہوتی اسلئے پختہ مرد و عورت پر فضیلت و

کھارہ کنسی کی ضرورت اسلئے رہتی ہے تاکہ اولاد قوی اور تندرست
 پیدا ہوں اور تو دایمان دودہ پلانیکے لئے رکھہ سکتے ہیں مگر غربا کے
 لئے یہہ مرض عسر العلاج ہے ایسے حالت میں مرد کا صبر کرنا اور
 کھارہ کنس اور محتاط رہنا سخت مشکل و وقت کا کام ہے اور یہہ
 ہی اکثر خرابیاں وقوع میں آتی ہیں کہ بی بی کے عدم صحت و ناقابل
 مرد ہونے کی بجز اسکے کہ طلاق یا دوسرا نکاح ہو کوئی تدبیر مستحسن
 معلوم ہوتی 'پس اگر ہم کوئی تدبیر اس رفع ضرورت کے لئے نہ
 سوچیں تو اس مرض کے علاج کے لئے نیچر نے کیا معالجہ بتلایا۔
 ہمو اول ان متعصبین پر امنوس ہے جنہوں نے فقط ایک تھوڑی سے
 حسن معاشرت کے خرابی کے خیال سے جسکے درستگی کی تدبیر اسلام نے
 خود بتلادی ہے چہ جائیکہ ایسی خرابی ایک بی بی کے کریمے ہی رفع
 نہیں ہوتی اجازت ایک سے زائد کی کرنیکی نہیں دیتے اور موجب
 اسقدر نقصانات کے ہوتے ہیں جو بالکل مقتضای فطرت و انصاف
 کے خلاف ہے۔ اسلام نے محض حسن معاشرت کے انتظام کے لئے
 اور ترقی نسل کے واسطے طلاق کا قاعدہ مقرر کیا ہے کہ اگر زن و شوہر
 میں باہم موافقت نہ ہو تو پہلے ہر جانب کے اعزاء اور محمد لوگ صلح
 کی فکر کریں اور اگر اسپر بھی اصلاح باہمی نہ ظہور پذیر ہو تو ایک طلاق
 دیا جائے اور مرد و عورت تانقصانے ایام عدت ایک ہی باہر
 بود و باش کریں شاید باہمی محبت ایک دوسر کی ہر وقت
 ہمیش نظر و آمد و رفت رہنیکے وجہ سے جو شش کرے اور وہ قبل
 انقصانے ایام عدت کے رجعت کر لےوے اگر ان ایام میں باہم صلح

نہیں ہے آپ میں یتیموں کے ساتھ ہمدردی و سلوک کے عادت
 قبل نبوت کے تھی جس کے معترف مسلمانوں کے سوا سب وہ لوگ
 ہی رہتے جو اسلام نہیں لائے ابی طالب آپ کے چچا نے آپ کی طرح
 میں جہان اور اشعار کہے ہیں وہاں ایک معرعہ اس مضمون کا
 بھی کہا ہے جس کا ترجمہ سعد بن خبابہ الطاف حسین صاحب عالی بانی
 پتی نے یوں کیا ہے یتیموں کا دالی غلاموں کا مولیٰ۔ جان و مال
 کے حفاظت کے لئے قالونی احکام ہم یہ نہ خدائے گئے کہ لوگوں
 اولیاءوں کے کیفیل اور منتظم ہوں اور بقدر ضرورت اور وسعت
 مال کے اگر اولیاء غریب ہوں تو اس کے مال سے نہایت احتیاط
 سے کچھ تصرف کر سکتے ہیں اور اگر ذی قدرت اور صاحب وسعت
 ہیں تو ان کی کوئی حق الحکمیت نہیں ہے اور اولیاء میں وہی شخص
 کیفیل اور متولی ہو گا جو از روئے قربت ایک جدی کے زیادہ
 مستحق ہو گا تاکہ بیاعت فرط محبت و الفت کے اس کے تاوان کا
 خواستگار نہ ہو اور جو لوگ کہ یتیموں کے مال پر تصرف بھیجا کرتے
 ہیں اس کے لئے یہ سخت وعید ہوئی ہے کہ جو لوگ مال یتیم کا
 کھاتے ہیں وہ نہیں کھاتے ہیں اپنے پیٹ میں مگر اگر یتیم کی
 خاطر داری کچھ اس کے اغراض پر منحصر نہیں رہے گی بلکہ ہر شخص
 پر واجب اور موقوف ہے جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے فَاَسْأَلُیْتُمْ فَلَا
 تَقْضُوْهُ ۖ تَمَّ کُمْ مِّنْ جَبْرٍ اور دوسریجا جہان نجات کی صورت کا
 ذکر کیا ہے یوں ارشاد فرمایا ہے کہ غلام اذا ذکرنا اور بھوک کے نہیں
 کھانا کھانا یتیم قربت دار کو یا مسکین فلان کو موجب نجات ہے۔

و حکومت بیا بحث حاجت برخواستہ ہو نیکی حاصل ہوگی اسی بنا پر
حدیث شریف میں وارد ہے کہ بعد خدا کے اگر سجدہ کا
حکم کسی کو ملے دیتا تو بیوی کو مرنے کے سجدہ کا دیتا ایک عورت
نے اپنے شوہر کے حقوق کا سوال کیا تو اپنے فرمایا کہ سارا
جسم اوسکا اگر لہو و پیپ سے بہا ہو اور تو زبانی چائے
تب بھی ادا نہیں ہو سکتی ایک دوسری عورت سے اس کے
ایسا ہی سوال پر اپنے پیہ ارشاد فرمایا کہ تو اس کے مال سے
صدقہ ہی بلا اجازت نہ دے ورنہ گنہگار ہوگی یہاں پر جب
صدقہ بلا اجازت دینا موجب حسدات نہ ٹھہرتا تو دیگر امر
بھی کیونکر موجب رضا مندی ہونگے۔ مستورات کو ترک
نواقل و روزہ نفل کا مرد کے غلط سے حکم دیا گیا حدیث شریف
میں ہے کہ جو مستورات کہ ان کے شوہر ان سے راضی ہوں
وہ بیشک جنتی ہیں آپ نے فرمایا کہ میں نے بہت سی مستورات
کو درج میں اس لئے دیکھا کہ وہ بہت لعنت کر نیوالی تھیں اور اپنے
قبیلہ کی ناشکری کرتی تھیں مرد و نکو عورتوں کی ایذاؤں پر ہوں
میر کر نیکا حکم ہوا کہ یہ مثل پسلی کی ہڈی کے ٹھہری ہیں اگر ان کو
ان کے حال پر رہنے دو گے تو کام و نیکی اور اگر سیدھی کر دے
تو ٹوٹ جاوے گی۔

یتیموں کے ساتھ برتاؤ۔ بعد ذی القربی کے خدا نے یتیموں کے
ساتھ حسن سلوک کو مقدم دیکر اشخاص پر کیا اس لئے کہ ان کی کسی
اور غلبہ حقد قابلِ رحم و دلسوزی ہے نفع بشر میں کیسی ہی

یتیموں کے ساتھ برتاؤ

آزاد کرانیکو اسقدر محبوب رکھا ہے کہ ہر کفارہ ظہار و حنث صفت
 و روزہ و قتل خطا میں سب سے پہلے غلام ہی آزاد کرنا مقرر
 کیا گیا ہے بدرجہ مجبوری دوسرے کفارات کا حکم ہوا ہے اپنے
 فرمایا ہے کہ بہشت میں مشکبہ اور بخیل اور غلاموں سے بڑے طور
 سے پیش آئیو الہیز گزندہ داخل ہوگا آخری وصیت وفات کے
 وقت جو آپ نے فرمائی ہے غلاموں کے بابت یہہ تھی کہ اپنی ٹوٹی
 و غلاموں کے ساتھ سلوک میں خدا تعالیٰ سے ڈرو اور جو تم
 کہاتے ہو وہ کہلاؤ اور جو تم پہنٹے ہو وہ پہناؤ اور اونسے
 اونکی طاقت سے زیادہ کام مت لو کیونکہ آپ سے پوچھا کہ ہم
 کتنی بار اپنے غلاموں کے خطا سے درگزر کریں اپنے فرمایا کہ ہر روز
 ستر بار۔ آپکی عادت شریفہ میں یہہ بات داخل تھی کہ جو خود
 کہاتے تھے وہی غلاموں کو کہلاتے تھے عبد اللہ ابن مسعود
 لکھتے ہیں کہ میں غلام کو تینہ کرتا تھا آپ سے پیچھے سے پکار کر
 کہا کہ اے عبد اللہ جسقدر بھگوا سپردست رسی ہے اوس سے
 زیادہ خدا کو تجھ پر قدرت ہے ایہہ برہ سے روایت ہے آپ
 یہہ ہدایت فرمائی کہ جس شخص کا خادم کوئی کہانا لاوے
 اوسکو لازم ہے کہ ہمراہ بٹھلا کر کہلاوے ایک شخص کا غلام
 خدا کا واسطہ اپنے اقا کو دے رہا تھا اسحالت میں ایکادبان
 گزر ہوا آپ نے فرمایا کہ تو خدا کے واسطہ دینے سے نہ ڈراؤ سنے
 کہا کہ یہہ غلام آزاد ہے آپ نے فرمایا کہ اگر تو آزاد نکرتا تو تیرا
 موہنہ و ورخ چلس دیتی۔ آپ نے اوسکی سخت ندرت کی ہے

اولیا چونکہ اون تیبہ لڑکیوں کی شادی جائدا نکلیا ہے کے خوف سے نہیں کرتے تھے اسلئے اونکو حکم ہوا کہ شادی ان کی کردو اور اونکو مت روکو۔

دستگیری غریبوں کی کرنا۔ انسانیت دہمردی کا اقتضا اس سے بڑھکر کچھ نہیں ہے کہ اپنے غریب و مساکین بہائیوں کی دستگیری دانے دے قدمے کرے اونکو گون کا خدا مال ہے جو لوگ باوجود اپنے ضرورت کے دوسرے دینے اشارہ کرتے ہیں جبکہ فرمایا ہے **وَلَوْ ثَمَّوْنٌ عَلٰی الْفَقِہِم** ولو کان بھم خصاصہ رسول اللہ کی عادت مشرف تھی کہ کسی سائل کا رد سوال بوقت موجودگی کسی شے کے نظر نہ کرے کہ اگر کچھ دینا و درم پماندہ ہوتا تو ہرگز جتیک کہ اسے دے نہ ڈالتے اندر تشریف نہ لیجالتے جو شخص جس قدر زیادہ سخی ہوتا اسی قدر اپ اس کے ساتھ زیادہ محبت فرماتے ابو بکر کی اپنے بیہ تعریفی کی کہ جہاں بہت سے اخلاق خداوندی میں نیچے مشابہت ہے سب سے بڑھکر سخی و سخاوت علامت ایمان خداوند تعالیٰ نے نماز و زکوٰۃ کو قرار دیا۔

مسافروں کی امداد۔ جتنے پاس اونکے مقام تک پہنچنے کا زادراہ ہو چاہیے وہ امیر ہوں یا غریب اونکی امداد ہر شخص پر جو صاحب مال ہو فرض ہے۔

غلام کا آزاد کرنا۔ اس سے بڑھکر کونسی خوبی ہوگی کہ عباد اللہ کو بندوں کے عہدیت سے نجات دلا دین اسلام میں غلام

دستگیری غریبوں کی کرنا

مسافروں کی امداد

غلام کا آزاد کرنا

ہے حتیٰ کہ نہ بحالت موجود ہوئے کسی وارث کے غلام مالک
 مال متروکہ آقا کا ہوتا ہے غلام آزاد کر نیکار و اج اس قدر
 مستحق اور بڑا عظیم سمجھا گیا ہے کہ ادنیٰ ادنیٰ سی بات پر
 لوگ غلام آزاد کر لے لیتے تھے حضرت عیسیٰؑ مغرب کی نماز میں
 کچھ تھوڑی سی تاخیر کی تھی اسلئے غلام آزاد کیا عبداللہ بن
 عمرؓ نے دو غلام تاخیر نماز کے باعث سے آزاد کئے حکیم ابن حزمؒ
 نے ایک بار سو غلام جنگ کے گروہ میں پانڈی کے طوق تھے آزاد
 فرمائے حضرت عثمانؓ ہر جمعہ کو ایک غلام آزاد فرماتے حضرت
 ابو بکرؓ نے جو کچھ غلاموں کے آزاد کرنے میں نام پیدا کیا وہ کچھ
 اوہنین کا حصہ تھا مقرر ضمین اسلام پر جہاں بہت سے اہل
 سائل کی تاواقفیت کے سبب اعتراض کرتے ہیں وہاں
 ایک بہت بڑا دھوکا غلامی کے مسئلہ پر اعتراض کرنے سے
 اونکو ہوا ہے اصل وجہ اونکے دھوکے کی یہ ہے کہ اوہنوں نے
 اون فراقون کو اور چورون اور ڈاکون کے بردہ فروشی
 پر اسلام کے اجازت کو قیاس کیا ہے حاشا وکلا کہ اس فعل کو
 اسلام کے ساتھ کچھ بھی نسبت ہو اسلام نے جن وجود سے
 اس مسئلہ کو جائز و روا کہا ہے وہ ہرگز خلاف فطرت نہیں
 عرب میں نوکر و خادم کے طور پر کسی شرح معین کے ساتھ حبس
 کرنی الحال رائج ہے ملازم و خدمت گزار نہیں ملتے تھے کچھ اسی ملک
 میں یہ حالت نہ تھی بلکہ تمام عالم میں یہی فریقا ادنیٰ درجہ سے لیکن
 اوسط درجہ تک کے لئے ملازم و خدمت گزار کا ملنا بہت دشوار

جو خود بیٹھا ہو اور لوگ اس کے گرد کھڑے ہوں خیر اسے جانتے
 دو آپ تو نبی معصوم تھے آپ کے اصحاب بھی اسی طور سے اپنے
 خادموں سے پیش آتے تھے کہ آج کل مہذب سے مہذب اشخاص
 اپنے بہائیوں سے ایسا برتاؤ نہیں کرتے۔ حضرت عمر جب شام
 کو حالت خلافت میں تشریف لے جاتے تھے تو نصف
 مسافت اپنے اونٹ پر خود چلے کرتے تھے اور نصف راستہ
 میں اپنے غلام کو اوسے شتر پر چڑھاتی اور خود شتر کا ہمار
 ہاتھو نیچ لے جاتے اور جو کچھ خود کہاتے تھے اوسے ہی کہاتے
 تھے۔ فاطمہ زہرا آپ کی نخت جگر ہمیشہ آٹا پسوا لے میں اپنی ٹونڈی
 کے شریک ہوتی تھیں عبد الرحمن ابن عوف غلاموں کے ساتھ
 اسے ملے چلے رہتے کہ کوئی وضع و لباس اور تقدم سے انکو
 ہرگز نہ شناخت کر سکتا حضرت علی نے اپنے غلام سے جب
 یہہ پوچھا کہ میرے لکھار نے پر کیوں نہیں بولا اوسنے کہا کہ مجھے
 یقین تھا کہ آپ اپنی ٹیک نفسی سے کچھ نہ کہیں گے آپ نے اوسے
 آزاد کر دیا۔ زہری کہتے ہیں کہ جسے اپنے غلام کو یہہ کہا خدا
 تیرا بڑا کرے وہ آزاد ہو گیا ابہر یہہ نے ایک شخص کے پیچھے
 غلام کو دوڑنے دیکھا آپ نے کہا کہ اے شخص خدا سے ڈر اور
 اسے اپنے ہمراہ سوار کر لے۔

اسلام نے فقط غلام کی اجازت محض اسطور سے دی ہے
 جسطور لوگ خدام رکھتے ہیں ان کے حقوق میں جو مساوات
 انکو عطا کی گئی ہے وہ ہرگز اس زمانہ کے خدام کو حاصل نہیں

گرم بیہ پوچھتے ہیں کہ کیا سلب آزادی ہمیشہ فعل مذموم اور آزادی
 ہمیشہ فعل محمود ہے یا ہو سکتا ہے کوئی دانشمند کلیتاً اس کا اثر
 کر لیا نہ انکار بلکہ مصالح و مفاد جس فعل میں زیادہ ہونگے وہی
 اور جائز رکھا جائیگا دیکھو ہمارا تعلق بیوی کے ساتھ کس طور سے
 ہے کہ باہم اوس معاہدہ کے رو سے قطع تعلق کا اختیار سلب ہو گیا
 بیوی کو جس قدر مساوات مرد کے ساتھ حاصل ہے اسی طور سے
 غلاموں کو اتنا تو نیکے ساتھ حاصل ہے جطور سے بیوی کا تعلق دہی
 دسترہ اور اس کو اختیار قطع تعلق کا حاصل نہیں ہے اسی طور سے
 غلاموں کا تعلق آقاؤں کے ساتھ دسترہ دواہمی ہے جس کو وہ قطع نہیں
 کر سکتے۔ اس سے اکثر ہم قطع نظر کریں تو ہم مہذب زمانے میں ہی
 جو لوگ غلامی کے اسناد کے معین ہیں اس قسم کے سلب آزادی کا
 رواج پالتے ہیں فقط نام کا فرق ہے دیکھو پولین سا بادشاہ سینٹ
 ہٹامین بیادہ شاہ رنگون میں ایوب خان ہند میں بیاعت مصالح
 ملکی محبوب نظر بند رکھے جاوین اور ایسی سلب آزادی محبوب بنو
 اور درحقیقت نہرنا چاہئے پس جو لوگ خدا کے سامنے تلوار لیکر
 بیٹھے ہوں اور اس کے بندہ بنے اسن واماں میں محل ہوں وہ کیونکر
 اس قسم کی سزا کے مستحق نہ ہونگے جہاں محض بغرض قایم رکھنے اس
 واماں وانشہ تہذیب کے تھا پس ایسے لوگوں کے سلب آزادی ہرگز
 غلامی مصلحت نہیں ہو سکتی دیکھو ہم باغیوں کو دایم الجس اور ہلائے وطن
 اور قید محض بقائے امن کے لئے کرتے ہیں پس چند اشخاص کی
 سلب آزادی موجب فائدہ عامہ مطلق کے ہونا موجب رحمت

تنہا جنگے کوئی ملازم ہونے لگے تھے اور انکو خود اپنا کام کرنا پڑتا تھا
 عیس کے معذور لوگ کیسکی ایسی نوکری کرنا نہایت ذلت اور
 وراثت کا کام سمجھتے تھے اور انکو زیادہ اسلامی اسیمین تھے کہ وہ
 و غلام حسب استطاعت رکین غلامی کا طریقہ خرید و فروخت یا
 لڑائی کے قیدی یا چوری اور ڈانکہ سے جاری تھا اسلام نے اس
 بیباکی کو بند کر کے انکے حقوق مساوی آزادونکے مقرر کئے فقط
 نرے نام کے غلام مثل خادم کے رہے اور آئندہ غلاموں کا
 ترقی بالکل مسدود کر دی گئی فقط ایک جہاد کی حالت میں بوجہ چنڈ
 ر دار کہا غلاموں کے ساتھ ایسے سخت شرائط اور قیود لگائے
 گئے جس سے آقا کا غلام رکھنا سخت دشوار ہوا چنانچہ ایک شخص کو
 اپنے غلام کے بارہ میں جب وصیت فرمائی تو اسکی بی بی نے
 ان شرائط کو سنکر مرد سے یہ کہہ کر اسکی پابندی نکر سیکھا
 ازا کر دے۔ عرب میں اگر غلامی یکبارگی بند کر دیجاتی تو عین
 عدم وجود نوکر دیکے اور انکی معیشت سخت خراب اور انکی حالت
 نہایت تکلیف دہ ہوتی اگر اسوقت نوکر و نکو موقوف کر دو تو
 غور کرو کہ ہمارے حالتین کس قدر پر خطر ہو جاتی ہیں اب بطور
 سے اسلام نے جائز رکھا ہے وہ اسلئے ہے تاکہ لوگ مسلمانوں کی
 عادات و اطوار و نحو و بودیکر جذب ہو جاویں اور انکے
 دلوں میں وہ اخلاقی اور روحانی مسائل ہر وقت کے مصاحبت
 و محبت کے و چہرے گہر کر لے جاویں۔
 غلامی کے باعث سب آزادی پر بہت بڑا اعتراض کیا جاتا ہے

واقع ہوا ہونہ کہ وہ معاہدہ ملکی مہم اس جانب اہلیت جہاد پر
 اعتراض اسلام کے بزور شمشیر پہلانے کا ہوتا ہے بیان کرتے ہیں
 ہر شخص خود ہی عور کر لیکہ کہ اسلام نے جن مجبور یوں سے تلوار اڑھائی
 وہ مجبور می جبر پڑتی وہ بھی ایسا ہی کرتا اور یہی کرنا قرین
 انصاف تھا۔ اسلام بد و نبوت میں فقط و عطف و نصیحت کے
 ذریعہ سے پہنچا یا گیا اور اس سے لوگ بکثرت مسلمان ہوتے
 گئے اور اسی و عطف و نصیحت کے ذریعہ سے ہمیشہ شہر اسلام
 مقصود رہا آپ کی تلخ نصیحت الحق صراحت کے باعث مخالفین یہود
 و نصاریٰ و مشرکین مکہ کے دشمن جانی ہو گئے یہاں تک کہ
 مسلمان کہتے کہ ہم اوس خدا و خدا کا شریک کی پرستش
 نہیں کر سکتے تھے۔ غار کعبہ کے اندر آپ کو کسی بار سخت اذیت دی گئی
 ہمیشہ کفار کے خوف سے آپ مکان تبدیل کرتے رہے کاہن
 و شاعر و ساحر کے ناموں سے آپ کو کفار مافرد کرتے رہے جو مسلمان
 کہ کفار کے غلام تھے محض اسلئے ایسی ایدائمن اوٹھاتے تھے جو
 نہایت ہی سخت تھیں کیونکہ گرم ریت پر چپت برہنہ لیٹا کر سیدہ
 پر پتھر رکھا جاتا تھا کہ ترک اسلام کو بن کوئی اور برے برے
 مصائب میں مبتلا تھے غذا و غیرہ سے تکالیف و بجائی تھی مسلمان
 نہایت تنگ دست و پریشان حال تھے اس پر ہی مسلمانوں نے
 ہرگز قصد مجاہدہ کا کیا بلکہ محض تلقین و ارشاد پر صبر کرتے رہے
 آخر کار کفار نے اس بات پر عہد کیا کہ رسول اللہ کو قتل کرنا چاہئے
 آپ کو جب یہ خبر معلوم ہوئی تو سوا ایک ماہ ان شمار مجاہد کے ہجرت

پھر انہ زحمت اور اونکی ابدی سلب آزادی اسلئے ہوئی تاکہ وہ
 مخلوق بہ اعلیٰ ترین اخلاق ہو جاوین اور دوسرے باغیوں کو عبرت حاصل
 ہو جب اس بات کا یقین ہو جاوے کہ انہ کسی قسم کا عذر اور نقصان
 کا خوف نہیں ہے پس ایسے وقت میں آزاد کرنا بہتر و مفید ہے
 مصلحت ہے اسلام نے گو بظاہر الفاظ یہ شرط نہیں لگائی اسلئے
 کہ عرب میں اس وقت ایسے غلاموں کی ضرورت تھی مگر حق مساوی
 عطا کر نیکی باعث اونکو بالکل آزاد اور مثل غلام کے کر دیا اگر ہم
 اس سے بھی قطع نظر کریں اور انتظام ملکی کی سزاؤں پر غور کریں
 تو جتنکے سیوا و اونکی کوئی دان مقرر نہیں ہیں اونکی آزادی کی امید
 محض مہموم ہے گو کہ وہ نہایت مہذب اور دل سے تائب ہو گئے
 ہوں مگر تینیا لیغیر و غیر تالما آئندہ آزاد نہیں کئے جاتے خاص خاص
 اشخاص کی آزادی دوسرے کی رائے کی تابع ہے نہ کسی غیر حالت
 کی بنیاد پر اسی طور سے غلاموں کی آزادی اونکے نیک نیت اقاؤں کے
 سپرد ہوئی تاکہ تہنہ دوسرے لوگوں کے لئے ہو اور آزاد کر نیکی
 از حد تحریر و خوبی بیان کی گئی اسلام میں غلامی نہ ملکی لڑائی کے
 لئے روا رکھی گئی نہ اون جہاد میں نہیں جو اسلام کی رو سے ہرگز
 جہاد نہیں ہو سکتے بلکہ لوگوں نے مسلمانوں کے رجحان طبع کے لئے
 اس دنیاوی لڑائی کو جہاد کے نام سے موسوم کر دیا جہاد محض
 اس وقت میں فرض و جایز ہے جبکہ مسلمانوں کو امن و امان نصیب
 نہ ہوا اونکی مذہبی فرائض میں دست اندازی ہو یا اس معاہدہ کا
 نقض ہوتا ہو جو بحیثیت اسلام کے فیما بین کفار و مسلمانوں کے معاہدہ

مسلمانوں نے اور قافلہ والوں نے کوئی مقابلہ نہیں ہوا اور وہ بسکلت
 کھل گئے ابو جہل و ابی سفیان و سائے قریش جو کہ بغرض امداد قافلہ
 کے کھلے تھے باوجود قافلہ کے سلامت بکلی نے پرواپس نہ گئے بلکہ
 یہ مشورہ کیا کہ جب ہم نکلے ہیں تو بلا مسلمانوں کے مارے ہوئے
 نہ واپس جاؤینگے آخر کار وہ نامور لڑائی جس کے لئے اہل قریش
 خود چڑھ کر آئے تھے جنگ بدر کی واقع ہوئی مسلمان نہایت ہی
 کم از روئے تعداد و از روئے آلات حرب و رسد و غیرہ کے تھے
 کفار مسلمانوں نے کیا از روئے تعداد و کیا از روئے ترتیب
 جیوش و آلات حرب دے دیے بھی کہیں زیادہ تھے اس
 لڑائی میں مسلمانوں کو باوجود قلت تعداد کے خدا نے فتح دی
 اور اہل مکہ سپاہ ہوئے دوسری بار اسے شکست کی خجالت ٹھانیکو
 اہل مکہ نہایت جوش و خروش سے مستعد مسلح اور مکمل فوج
 سے خود چڑھ کر بغرض بدر کہ لینے کے آئے گو کہ اس لڑائی میں ہی
 قریب تھا کہ کفار شکست یا دین مگر مسلمانوں کے دھوکے سے
 لورٹ میں مشغول ہونے کے سبب ان کو شکست ہوئی اور آپ کے
 دندان مبارک بھی شہید ہوئے رسول اللہ نے ان دونوں
 لڑائیوں میں جو کچھ کیا محض اپنے اور مسلمانوں کے جان بچانے کے لئے
 لیا خود پیش دستی نہ اونہر کی اور نہ اونہر چڑھ کر گئے چونکہ نشر
 اسلام میں ان خونریز یوں کے باعث چندان فائدہ نہ تھا بلکہ مسلمانوں
 نے شہید ہونے کے باعث ضعف اسلام کا ہوتا تھا اور ان کا
 مقصود بالذات یہہ ہرگز نہ تھا کہ بزور شمشیر اسلام پھیلا یا جاوے

مدینہ طیبہ کی کی اور بالجبر اپنے اصلی وطن اور اس خدا کے مقدس گھر سے یون کھالے گئے جتنے مسلمان تھے وہ رفتہ رفتہ ہٹوڑ سہی دتوں کے اندر اس اپنے وطن مالوت اور اس خانہ خدا سے نہایت تنگدستی و بے بسی کی حالت میں حجاز مدینہ ہوئے مدینہ طیبہ کے لوگ نصف مال اپنا اپنے بھائی بھائی کا جو حجاز کو اس وقت تک دیتے رہے جب تک کہ وہ خوش حال نہوئے اگر ویلوگ دستگیری نہ کرے تو سارے مسلمان یہو کہوں گے مارے مر جاتے مدینہ طیبہ کے لوگ قبل تبلیغ جہاد اکثر ایمان محض و غلطیوں سے لاپکے تھے۔ ایک قافلہ مسلمانوں کا کفاروں کے تکالیف کی برداشت کر کے حبش کے بادشاہ کے یہاں پناہ گزین ہوا کہین مکہ نے وہاں بھی پیچھا نہ چھوڑا اور بادشاہ حبش کے پاس تھن و ہدایا لیکر اسلے گئے تاکہ وہ مظلوم جو کہ اس کے حفظ و حمایت میں پناہ لائے ہین اونکے سپرد کر دے جائیں ہر قل بادشاہ روم کے پاس جبکا مذہب عیسائی تھا اسلے انچی بھیجے گئے کہ وہ مسلمانوں پر لشکر کشی کرے۔ جب مسلمانوں نے دیکھا کہ جلا سے وطن ہولے پر ہی اونکو امن نصیب نہیں ہوتا اور انکے آسائش میں حائل اندازی ہوتی ہے تو مجبورانہ اوہوں نے کفار کو جواب ترکی بہ ترکی دینا چاہا اوںکا قافلہ جو شام سے تجارت کا مال بچکر مکہ آیا جاتا تھا مسلمانوں نے چاہا کہ اپنے اون تکالیف و تاوان مال کا خسارہ اس قافلہ سے بدلا لینے پر پور اکرمین قریش نے جب سنا کہ اوںکا قافلہ روکا جائیگا تو مکہ سے مکہ کے لئے چھ دریا

مدعیان نشر تہذیب و قیام امن ہمہ نہیں جانتے کہ ان صورتوں کے
 سوا وہ کوئی صورت اختیار کرتے ہیں و گرنیکے اگر کوئی صورت
 بوجود اولن سب خرابیوں کے جنکے باعث مسلمانوں نے جہاد
 کیا کسی ان مدعیان تہذیب کے ممالک میں آپڑے تو اس وقت
 میں اسکے سوا وہ کیا اختیار کر سکتے ہیں چونکہ اسلام کے
 نام کے باعث ہر مسلمان اپنے اس و امان بہرہ حاصل لے لے اسی
 کجا بانی تھی اسلئے اسلام کے نام سے امن و امان کا قایم
 رکھنا واجب تھا اگر اسلام کا یہیت و ناپو ذکرنا اولن کا
 مقصود نہ ہوتا بلکہ ملکی لڑائی ہوتی تو ہرگز وہ نہ اسلام کے لڑائی
 ہوتی نہ اس کے لئے اسلام کو ضرورت تھی کہ وہ جہاد کرتا اسلام
 لے ہو حقوق و میمن اور غلاموں کو عطا کئے ہیں وہ ہرگز کوئی ضرورت
 اپنی رعایا کو نہیں عطا کرتا تم اسلام کے عدل و انصاف کے قواعد
 اور اس کے ملک و اسی کے رول کو دیکھو کہ کفہر منصفانہ اور
 انصافانہ مقرر کئے گئے ہیں یہی وجہ تھی کہ خلفائے راشدین
 کے زمانہ میں خود بخیر ممالک کے رعایا یا بیہ نظام حکام نہایت سکیم
 جنکے زبان خود او اسکا قانون تھا مستعدی اس امر کے ہوئے ہیں
 کہ وہ شامل ممالک اسلام کو لئے جاوین بندگان خدا کا ظلم اور
 جور سے بچانا خدا کے رحمت کا مقتضا تھا اسلئے اسلام نے اولی
 دستگیری کی تاکہ اسداد نظام کا ہو بلکہ اولی اسباب پر یہی
 راضی تھے کہ وہ اسلامی ملک کے قواعد کی پابندی اسلئے کریں
 کہ ان کے یہاں کوئی آئین ملک و اسی کا نہ تھا اور وہ خود

اسلئے آپ نے کفار مکہ سے ایسی دیکر صلح کی جس سے خود مسلمان کہیں
 تھے تاکہ اس امن و امان کے زمانہ میں اسلام کے ترقی اور خدا
 دین متین کی مضبوطی ہو خود کفار باوجود شرائط صلح کے مفید
 ہونے پر قائم نہ رہے اور نقض عہد کیا اور سوقت میں البتہ خدا
 کا یہ حکم ہوا کہ ان کے اس نقض عہد کا بدلہ اونسے لوجیا کہ
 سورہ توبہ میں ارشاد ہے کہ دسے نقض عہد کرتے ہیں جبکہ
 کوئی وعدہ کرتے ہیں پس اب ہر نصف اور غیر متعصب کو غور
 کرنا چاہئے کہ اسلام نے جو کچھ اسوقت میں کیا وہ اسکے سوا کیا
 کر سکتا تھا اوسنے امن قائم رکھنے کے لئے ایسا کیا نکتہ بجز اسلام
 پہلے نیکے لئے اسلام کی پہلی شرط اوندوگونے جو صلح کرنا اسلام
 سے پسند نہیں رکھتے تھے یہ ہوئی تھی کہ تم یا مسلمان ہو جاؤ
 یا خیر یہ دو یا لڑائی لو اگر آپس میں صلح یا کوئی معاہدہ ہوتا تھا
 تو ہرگز اونسے یہ شرائط نہیں پیش ہونے تھے مگر جسے نقض
 عہد و خد کا خوف و خلل اندازی آسائش و امن کا ڈر ہوتا تھا
 اونسے یہہ شرائط پیش ہوتے تھے تاکہ ان کے اسلام لانے سے سارے
 خوف رفع ہو جاوین دوسری حالت خبر یہ کہ یہی نہایت بڑی
 اطمینان دہ تھی کیونکہ حالت اطاعت میں ان کے مسلمانوں کو
 امن و امان میں غلٹ پڑنیکا کوئی خوف نہ تھا بدرجہ مجبوری محض
 امن و امان و دفع مفرت کے لئے لڑائی تھی پس ہم یہ نہیں
 سمجھتے کہ ایسے سہل اور عمدہ صورتیں بقاے امن و امان کے لئے
 اس سے زیادہ کونسی ہیں جو ہم کو اختیار کرنا چاہئیں۔ فی الحال

لوگ بالکل آزاد اور حُر ہیں۔

حقوق بنی آدم - بہ استثنائے ذوی القربی کے جتنی رعایات و مراعات کی تعلیم ہوئی ہے وہ محض بنی نوع کے ہمدردی اور دلسوزی پر مبنی ہے اسلام نے مسلمان و کافر و ذمی کے حقوق از روئے رعایت و پابندی اخلاق کے یکساں کر دئے چغلی غیبت و حقارت ظلم ایذا دہی یکساں ہر فرد بشر کے لئے لایا ہے متمنع ہے جیسے مسلمانوں کے لئے انس سے اپنے فرمایا کہ اے بے اگر تجھے ممکن ہو کہ صبح شام اسطور سے کر سکے کہ تیرے دلیں کیسی تیرا ہی نہ تو کر شرط ایمان اپنے یہ قرار دی لایا ہے: **احدکم حتی یحب لاجنہ** ہا کجب لفقہ تم میں سے کوئی ایمان دار نہیں ہو سکتا جب تک جو کچھ اپنے لئے پسند کرتا ہے وہ اپنے بھائی کے لئے پسند کرے دوسری حدیث میں فرمایا ہے کہ مومن کے دلی عزت خدا کے نزدیک کعبہ سے زیادہ ہے۔

حقوق جبار - پڑوسیوں کے حسب قدر سلوک و ارتباط محض مکان ہی کے قریب ہونی سے ارشاد کیا گیا وہ ہرگز ذوی القربی سے کم نہیں ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فقہ و وصیت ہمسایہ کے بابت کی کہ مجھے سمجھا عجب نہیں کہ شریک ارث کے بھادین اپنے فرمایا کہ کوئی شخص اگر کوئی چیز لائے تو چھپا کر لائے اگر ہمسایہ کے بچے اس کو دیکھ کر مٹنی نہوں اور نہ ملنے پر اونکو بچا دے اسطور سے ایک صحابی سے اپنے یہ وصیت کی کہ شوہر

حقوق بنی آدم

حقوق جبار

مختار اپنے مملکت کے رہن چنانچہ بہت سے ممالک بطور صلح
 کے اسلامی دنیا میں شامل ہو گئے اس بات کی ثبوت کے لئے کہ اسلام
 نے تلوار نہ ملک گیری کے لئے اڑھائی نہ بالجبر مسلمان کر نیکی کے لئے
 بلکہ محض دفعِ مفسرت و قیامِ امن و امان کے لئے ہے اور احکامات
 کو دیکھنا چاہئے جسے آخر میں فتح مکہ میں اپنے نافذ کئے کہ بجز اون
 شخصوں کے جو تلوار لیکر مقابلہ میں ہمارے آوین کسی کو قتل مت
 کر دو ابو بکرؓ نے خشک کو جو جہاد کے لئے جاتا تھا یہ تعلیم فرمائی کہ
 تم بوڑھے اور بچوں اور عورتوں اور گوشہ نشینوں سے ہرگز محنت
 نہ کرو اگر اسلام کا مقصود بالجبر اسلام پہلانا ہو تا تو کون مانع تھا
 کہ جس وقت ممالک مفتوح ہوتے تھے اسلام لائے پر مجبور نہ کئے
 جاتے اور کیوں قیدی فدیہ لینے پر چھوڑ دئے جاتے کاش اگر
 اسلام ایسا کرتا تو آج اور ممالک میں جہاں سے یورپ نے افند
 علوم کیا ہے کوئی عیسائی نہ رہتا مسلمانانِ اسپین کے ساتھ
 جیسا سلوک عیسائیوں نے کیا ہے اور انکی محسن مسلمان اس
 سلوک کے ہرگز مستحق نہ تھے اب چونکہ فراعیت مذہبی نفرت
 میں مسلمانوں کی سادہ نہ کوئی عیسائی فرمانروا کرتا ہے نہ کسی
 مسلمان سے لڑائی اسلام کے نیست و نابو کر نیکی کے لئے ہوتی ہے
 بلکہ محض ملک گیری اور کٹا مقصود ہوتا ہے اور نہ کوئی نقص عہد
 اسلام کے حیثیت سے کیا جاتا ہے پس اب نہ جہاد ہوتا ہے
 اور نہ جہاد کی ضرورت مسلمانوں کو ہے اسلامی دنیا میں فی الحال
 جو رواج غلامی کا ہے وہ بالکل اسلام کے احکام مخالف ہے اور

صلح۔ اصلاح بین الناس سے بڑھکر اسلام نے کسی امر کو
ایسا اچھا اور اعلیٰ نہیں قرار دیا جہاں تک کہ اپنے ایسا جہوت
جس سے نقص عہد یا کسی قسم کی مصرت اخلاقی و دنیاوی کیسکی
ہوتی ہو صلح کے لیے میں جائز رکھی خدا نے جہان اون نعمتوں کا ذکر کیا ہے
جو مسلمانوں پر اوبہ کئے ہیں وہاں سب سے بڑی نعمت آپس میں صلح
اور الفت ہونے کی خدا نے فرمائی ہے کہ بہت سے اون مشور و نہیں کیان
ہنہن میں مگر جس شخص نے حکم دیا صدقہ اور ۲۰ صحر حردن کا یا ہونے
بج صلح کرانیکا اور دوہریا جابھنہ انم یوبیر ولالت کرتا ہے ارشاد کیا گیا
ہے فاصحو ابیرا خو بلکم صلح کرو تم درمیان اپنے بھائیوں کے
اور یہی ہے الفتنة امثلة من القتل فاقول من یبوء
شدید ہے رسول اللہ صلح سے بڑھکر کسی فعل کو عہدہ اور اچھا نہیں
سمجھتے تھے باوجود ایدہ انکار کے ہرگز اونسے بدلا دلوائی کے خواستگار
ہوئے بلکہ صلح اونکی ایسی من مانی شریط کے ساتھ کی جس سے مسلمانوں
نہایت کمیدگی ہوئی آخر کو جب کفار ایسے آسانی اور مفید شریط پر قائم
نہ رہ سکے تو رفاہ عامہ غلایق معند و نکلی تہ و بالا کر دینے پر مقدم
سمجھا گیا اپنے ذات خاص کے لئے کہی اپنے بد کہ کسی سے نہیں لیا اپنے
مسلمانوں کو یہ تعلیم دی کہ لا یجرا خاۃ فوق ثلثة ایام کہ اپنے
بھائی سے تین دن سے زیادہ ترک ملاقات نہ کرے۔

تعلیم بزرگان و رحم بر خور وان

تعلیم بزرگان و رحم بر خور وان اپنے جہان دیگر اخلاقی تہذیب
کی تعلیم میں وہاں خرق مراتب بزرگی اور خور دی کا یہی بتلایا ہے
کہ ایک من لم یوقر کبریا ولم ینہم صغیرا فلیس عدنا

میں پانی زیادہ ڈال دیا کہ وہ تاکہ اپنے ہم سایہ کو یہی اوسہیں ہے
 کچھ دے سکے شفع محض تقدم حق ہم سایہ کے باعث سے مقرر کیا
 جہان نوازی - ہر مہذب و تعلیم یافتہ جہان نوازی کو
 عمدہ و اچھا سمجھتا ہے اور دوستی بڑھانے میں چلتا مقرر جانتا ہے
 عرب میں اعلیٰ ترین اوصاف انسانی سے یہہ صفت شمار ہوتی ہے
 اور ہر شخص اوس قدر ممتاز ہوتا تھا جس قدر کہ وہ جہان نواز ہوتا
 تھا تاہم کا قصہ آج تک زبان زد خلائق ہے اسلام نے اس قدر
 اس فعل کو محبوب لوگوں کی نظر و بین کر دیا تھا کہ لوگ اپنے بچوں کو
 بہو کہا رکھتے اور جہان کو کہلاتے ایک روز ایک صحابی نے
 چراغ اسیلے بچھا دیا کہ اوس کے یہاں اس قدر غذا نہ تھی کہ خود
 جہان کے ساتھ وہ شریک ہو کر کھا سکتا جب روشنی نہ
 رہی تو وہ جہان کے ہمراہ بیٹھ کر فقط کھانکی آواز بتاتا تھا تاکہ
 اوس کو یہ گمان نہ ہو کہ یہ شخص نہیں کھاتا - حدیث شریف
 میں ہے مریعی من باللہ فلیکرم ضیفہ جو شخص خدا کے
 ساتھ ایمان لایا ہے اوس کو لازم ہے کہ اپنے جہان کا اکرار
 کرنے۔

اھ یہ (یہ) اقتضا ہے انسانی و ذلی الفت کی شناخت اپنے دوست کی
 مذاہرات و ہدیہ دینے سے ہوتی ہے اپنے فرمایا کہ تھا د و تھا د
 آپس میں ہدیہ دو اور دوستی کو بڑھاؤ ایک باد یہ نشین نے آپ کو
 لکھری تحفہ دی اپنے اوس کے بدلے اسی برتن میں دینا
 ہر م غایت کیا۔

باب مختصر عقاید اہل اسلام



پہلا عقیدہ ہمارا ایمان لانا

پہلا عقیدہ ہمارا ایمان لانا۔ خدا کی وحدانیت اور اس کے صفات پر ایمان لانا اور اس کے ذات و صفات میں اس کی وحدانیت کے ساتھ جس طرح کہ وہ پاک ذات ہے یا اس کے صفات میں کسی کو شریک نہ ماننا اس کے اوصاف میں ہیں (تمتہ پرہ و تقدیس) یعنی وہ ذات پاک ہر عیب و جہل و غیور و نقصان سے پاک ہے اور اس میں ہر عیب و نقصان ہی محال ہے (حقی) یعنی وہ خود زندہ ہے اور اس کے ذات پاک کے باعث سے سارے ذی حیات زندہ اور حی بن قیوم) وہ بذاتہ بلا مد و غیرے قائم ہے اور سارا عالم اس سے قائم ہے (قدیر) یعنی سب چیزوں کے ہست و نیست پر وہ قادر ہے کسی اسباب کے سبب سے نہ وہ مجبور ہے اور نہ عدم اسباب کے باعث وہ کسی فعل کے کرنے میں لاچار گو کہ وہ بلا سبب اپنی مرضی سے کچھ نکالتا ہو (مرید) جبکہ وہ ہر چیز کا خالق ہے تو وہ بیشک مرید ہی ہو گا یعنی ہر شے کو اپنی قدرت و اختیار سے اور اپنی مرضی و ارادہ کے موافق پیدا کرتا ہے اور بناتا ہے اور جو چاہتا ہے کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے جلاتا ہے اور جسے چاہتا ہے مارتا ہے کوئی چیز و سبب اس کے ارادہ کو روک نہیں سکتی (سبب) یعنی حاضر و غایب سب

جسے اپنے بزرگوں کی تعظیم نہ کی اور اپنے چوڑے ہاتھوں پر رحم نہ کیا وہ ہم میں سے نہیں ہے کوئی سردار قوم جب آپ کے ملاقات کو مانو آپ اور اس کی تعظیم کرتے اور چادر بچھا دیتے مسلمانوں کے ساتھ یہ فعل کچھ مخصوص نہ تھا بلکہ کفار کے ساتھ بھی آپ بہ اکرام پیش آتے چنانچہ سورہ عبس و توالی میں کافروں کی تعظیم کا ذکر ہے۔

حقوقِ فومی و کفار۔ جن باتوں کی کہ مسلمانوں کو اجازت نہیں دی گئی تھیں وہ کافروں کے لئے بھی بجا عتاد کی رسم جایز ہونے کے روار کہی گئی۔ شراب و سمر کے تجارت پر کافروں کو اسی طور سے اجازت دی گئی جیسا کہ وہ اپنے ممالک میں کرتے تھے اذیکہ مذہبی آزادی و اداسے فرائض و رسوم میں کوئی روک ٹوک نہ تھی اگر جا اور مسجد برابر بنے تھے بلکہ جب مشرکین مکہ سے اپنے صلح کی تو ادسی خانہ کعبہ میں ایک طرف تو مشرکین بت پرستی کرتے تھے اور دوسرے جانب مسلمان خدا کے پاک کی پرستش۔ اب یہی بیت المقدس میں برابر یہود و نصاریٰ کو اپنے فرائض مذہبی ادا کرنے کا اختیار ہے عمر بن عبد العزیز کی خلافت کے قبل ایک گرجا جو حالت جنگ میں نصف مسلمانوں کے قبضہ میں آچکا تھا اور نصف عیسائیوں کے قبضہ میں تھا اوسکو بعض لوگوں نے شامی مسجد کر لیا تھا جب عمر ابن عبد العزیز کا زمانہ آیا تو انہوں نے اوسکو پر بیت المال کے صرف سے نصف کر دیا و یا تاکہ حقوق و انصاف کا خون نہ ہو۔

حقوقِ فومی و کفار

لفظاً ہے نہ معنی کیونکہ ہمارے اوصاف مخلوق اور حاوت میں اور
ذاتی نہیں اور اسکے اوصاف قدیم اور غیر مخلوق اور ذاتی ہیں۔
دوسرا عقیدہ اس کے رسولوں پر ایمان لانا
اس کے انبیاء اور رسولوں پر ایمان لانا جن انبیاء اور رسولوں کے
نام ہم کو معلوم ہیں او انکو بالتفصیل اور جنکے نام معلوم نہیں او پھر
بالاجمال ایمان لانا چاہئے کیونکہ بہت سے انبیاء و کنا ذکر کتب
خداوند میں نہیں ہے اور خدا نے فرمایا ہے لکل قوم ہدایہ
ہر قوم کے لئے کوئی ہادی ہے اس سے لازم آتا ہے کہ عالم
میں ہر قوم کے لئے نبی مبعوث ہوا ہو اور اسکا تذکرہ کتب
مقدس میں نہ ہو کیونکہ کتب مقدس میں فقط نبی اسرائیل کے
انبیاء و کنا ذکر ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین
و افضل الانبیاء ہیں۔

تیسرا عقیدہ اس کے کتابوں پر ایمان لانا
اس کے کتابوں اور صحایف پر جنکے نام معلوم ہوں بالتفصیل
نہ معلوم ہوں بالاجمال ایمان لانا چاہئے کتب مقدس تورات
و زبور و انجیل جو کہ اصلی انبیاء علیہم السلام کے وقت میں نہیں
وہ بچشمہ نہیں ملتیں اور سلسلہ اسناد و روایت کے منقطع ہوئے
کے باعث صحت او انکی مشتبہ ہو گئی ہے اور ترجمہ در ترجمہ ہونیکے
باعث اختلاف مضامین ہو گیا ہے اسلئے جو کلام مجید کے
موافق ہو اسکی تصدیق اور جو مخالف ہو اسکی تکذیب
اور جہان سکوت ہو وہاں پر سکوت کرنا چاہئے کلام مجید

دوسرا عقیدہ اس کے رسولوں پر ایمان لانا

تیسرا عقیدہ اس کے کتابوں پر ایمان لانا

برابر با تین سنا ہے اور کوئی چیز اس سے غایب نہیں ہے
 (بصیر) یعنی حاضر و غایب سب چیز اس کے نزدیک یکساں ہیں
 اور وہ سب کو برابر دیکھتا ہے گو وہ زمین کی تھونکے اندر ہوں
 اور گو وہ لوگوں کے دل و نین پوشیدہ ہوں (خالق) سارے
 مخلوق عالم کے عدم سے ہست میں آئینہ والی اشیا کا وہی ہوا
 کر نیوالا ہے (اعلیٰ) یعنی ظاہر و باطن چہا و کھلا ہر چیز
 کو وہ ایدہ الا یاد سے قبل موجودات عالم کے جانتا ہے۔
 (متکلم) یعنی کلام پاک اس کا جو اس کے ذات پاک کے ساتھ
 قائم ہے اور وہ اس کا کلام لفظی ہے جس میں نہ صوت ہے نہ آواز
 بلکہ جو ان الفاظ سے معنی مراد ہیں اور دے معنی اس ذات
 پاک کے مقصود ان الفاظ سے ہیں وہ قدیم ہے اور وہی معنی
 الفاظ متلو کے ساتھ محمد رسول اللہ پر وحی کے لگئے احادیث
 گو کہ معنایا وہی کلام خدا ہیں مگر چونکہ الفاظ بعینہ وحی اور متلو ہیں
 کئے گئے بلکہ معنی کا الہام آپ پر ہوا اور اپنے اپنے الفاظ میں
 بالقصد والارادہ ان مضامین کو ادا فرمایا اس لئے ہم اس کو
 کلام خدا نہیں کہتے۔

یہ سب اوصاف خداوندی اس کے ذات کے ساتھ قائم ہیں
 اور ازلی وابدی اور اس کے ذاتی ہیں اور قدیم بالذات میں کثرت
 ان اوصاف میں کسی مخلوق کی نہیں حیثیات کے لحاظ سے
 شدک فی الصفات ہوتا ہے ہم اوصاف خداوندی کو بلا تشبیہ
 اثبات اور سین کرتے ہیں شریکت ان اوصاف میں مخلوق کی

مسلمان کو حیات ہو لی جس کے احسان شہر
سے خیر نہ یا وہ ہون گے وہ ہرگز
دوزخ میں بخاویں گے جس طور سے کہ شرک
خلود دایمی فی النار کا موجب ہے ای طور
سے اثر ار توحید و رسالت موجب
خلود دایمی جنت کا ہے شرک کے اعمال
صالح موجب تخفیف عذاب ہون گے
ز خلود جنت کے کیونکہ فقط توحید ہی کا اقرار خلود جنت کا
سحق کرتا ہے اور دیگر اعمال خیر جزو زیادتی تغت بعد
دخول جنت کے ہیں نہ کہ استحقاق اس کو جنت کا دلاویں۔
ہم تھوڑی سی حقیقت استعذاب دوزخ و تنعم جنت
کی اس جا پر بیان کرنا چاہتے ہیں۔

۱۵
ہم چونکہ روحانی کتاب دو قسم پر پاتے ہیں ایک علمی و دیم
علی۔ علی کتاب فقط معرفت ذات و صفات خداوندی کا
نام ہے جو بذریعہ حواس خمسہ باطنی کے کیا جاتا وہ منسوب
بافعال قلوب ہے۔ اس لئے کہ اس میں بذریعہ اعضاء و جوارح کے
کتاب نہیں ہوتا ہم علمی اس کو کہتے ہیں کہ کتاب روحی
بذریعہ اعضاء و جوارح کے ہو پس مقصود روحی اگر معرفت
اس کی ذات و صفات سے علمی طور سے حاصل ہو انو بقدر
اس کے قوت یقین اور ایمان کے اس کو معرفت میں لذت

جو بین الدفتین موجود ہے اسطور سے رسول اللہ پر نازل ہوا اور اسطور سے پایا جاتا ہے اور ان اللہ اور سیطور سے رہنیکا۔

چونکہ عقیدہ ملائکہ پر ایمان لانا چونکہ یہ کلام پاک انبیاء پر کسی ذریعے سے وحی کے لئے ہیں اور وہی ذریعہ ملائکہ کا ہے اسلئے انہیں بھی ایمان لانا چاہئے۔ یوم آخرت پر اسطور سے ایمان لانا چاہئے کہ اوس روز ہمارے اعمال کی جزا و سزا و حساب ہوگا کیونکہ ہم اپنی بیان کر چکے ہیں کہ یہ عالم دار عمل ہے نہ دار جزا اور ہر اعمال کی پاداش اس عالم میں ہوگوتکہ نہیں ملتی اسلئے اوسکے لئے دوسرا عالم ہوگا جو بعد الموت ہے۔ ان عقاید خمسہ منکر یا ایک کا انہیں سے منکر کافر مطلق ہے کیونکہ خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے لیس البر ان تقوا و جو حکم قبل المشرق والمغرب و لک البر من امن بالله والیوم الآخر والمملکة والکتاب والینین کہ فقط یہی نیکی نہیں ہے کہ تم مومنہ کو پہر و مشرق با مغرب کے طے لیکن نیکی یہ ہے کہ ایمان لاوے خدا پر اور قیامت پر اور ملائکہ اور کتاب اور انبیاء پر۔

چھٹوان عقیدہ جزا و سزا پر ایمان لانا۔ حشر کے روز ہر شخص حساب و کتاب کے بعد اپنے اعمال کی جزا اور سزا پاوگا شرک کی سزا خود فی النار دائمی ہوگی۔ حق العباد و حق اللہ حب درجہ گناہ کے موجب اوسکے سزا کے ہونگے مگر آخر کار

چونکہ عقیدہ ملائکہ پر ایمان

چونکہ ایمان یوم آخرت پر ایمان لانا

چونکہ عقیدہ جزا و سزا پر ایمان

جو محض بتوسط عقل بلا خیال مصنوعات کے ہوگی جو بذریعہ مراقبہ نحو خیال یا سوا کا دیسے ہوتا ہے یعنی بجز اس کے حاضر ہو سکے کسی طرف رجحان اور سکے خیال کا نہ ہوگا اور اس یقین کے باعث اس کو سکولہ اور تنعم ہوگا۔

علی الکتاب وہ ہے جس میں روح بتوسط قوت غضبیہ و بہیمیہ کے بذریعہ اعضاء و جوارح کے الکتاب کرتی ہے گو کہ قسم اول میں روحی الکتاب بذریعہ حواس خمسہ باطنی و بعض حواس خمسہ ظاہری مثل بصر کے ہوتا ہے مگر چونکہ اوس میں تو بتوسط قوت بہیمیہ و غضبیہ کا نہیں ہے اسلئے وہ علمی ہے۔

پس اس قوت بہیمیہ و غضبیہ کے اعتدال ہونیکے باعث جو موسوم بکارم اخلاق ہے روح میں قابلیت و صلاحیت استلذا و لغمای بہشتی کا ہوگا اور ان کے افراط و تفریط سے زوال قابلیت علی قدر افراط و تفریط جس کا نتیجہ حرمان استلذا و لغمای بہشتی ہے اور چونکہ حصول مقصود کا نام استلذا و لغمای بہشت سے ہے اور حرمان مقصود کا نام نار جہنم ہے اسلئے لازم ہوا کہ ان قوا کے محبوب اشیا کا حصول جزا اور موجب راحت اور قوت اسکی موجب سزا اور موجب ایذا ہو۔ کیونکہ مقتضایہ انصاف و عدل یہی ہے کہ جن حیثیات و ذرائع کے ساتھ صدور افعال خیر و شر کا ہوا وہ نہیں حیثیات و ذرائع کے لحاظ کے ساتھ جزا اور سزا یہی ہو۔

اس عالم میں دیکھو کہ جس شخص میں مادہ و رحم کا قوی ہوگا اسی سے افعال ظالمانہ نہایت مکلف اور جبر سے صادر ہونگے مگر مکلف

ابدی و سرمدی ہوگی جو موسوم بہ جنات نعیم ہے اور اگر جہل
 اوس ذات مستجمع صفات سے ہوا جو کہ حجاب درمیان روح
 ادسکی غرض کے ہے اسلئے وہی حرمان مقصود کا موجب غذا
 و تکالیف کا ہوگا جو موسوم بہ نار جہیم ہے۔ علیٰ خبرائے لقا
 رحمن اور ادسکی دیدار مراد ہے چونکہ رویت سے مقصود
 فقط رفع شک ذات وجود شے مرئی سے ہوتا ہے اور دار
 اخرت بین یقین اوس ذات پاک کا اس عالم کے محسوسات
 کے رویت سے کہیں زیادہ و کامل و اتم ہوگا کیونکہ یہاں کے رویت
 میں غلطی کا احتمال ہے بسطح دور کی چیز باعث بعد کے کچھ
 کی کچھ معلوم ہوتی ہے اور ادس عالم میں غلطی محال ہے جسکے
 بابت خدا نے فرمایا ہے فکشفنا عطاءک فبصرک
 البصیر حلیہ اور رسول اللہ نے فرمایا ہے شتر من
 سابقکم کا لقمہ لیلۃ البدر ما قریب ہے کہ تم اپنے پروردگار
 کو دیکھو گے مثل پورے چاند کے یعنی اوسکے رویت میں
 سیقم کا شک و شبہ نہ ہوگا۔

و ہاں پر رویت بھی دو قسم کی ہوگی ایک بواسطہ مصنوعات
 جسکے ذریعے روح مد رک ہوئی ہے اور ایک بلا توسط حواس
 کے محض عقل مجرد کے ذریعے پس وہاں مصنوعات خالق بے
 چون و چرا اسطور سے ادسکے یقین کے وجود کے موجب ہونگے
 جو بالکل حق یقین ہوگا اور یہی معنی رویت لبر کے ہیں کہ بذریعہ لبر کے
 ادراک محسوسات موجب یقین رب علی و علی کا ہوا اور دوسری رویت

یہاں ادب و یاد بخیر تیرا سلا کلمہ ہے پر وہ پس تیرا نگاہ اور ہنس سر میں ہوگی

کہ محبوب شے کا ملنا جزا اور اولیٰ کا حرمان سزا ہے اسلئے اب ہم
 کو غور کرنا چاہئے کہ ان قوے کی محبوب کو کنسی خیرین میں جن کا
 ملنا جزا اور حرمان سزا ہو پس یہ بات صاف طور سے ظاہر
 ہے کہ ان قوا کے محبوب اشیا بجز استلذاذ نعماء دنیاوی کے
 کوئی دوسری چیز نہیں ہے پس جزا اور سزا ہی انہیں نعمتوں کے
 عطا و حرمان سے ہونی چاہئے اور چونکہ اس عالم میں ہی روحی
 استلذاذ ان نعمتوں کے حصول سے ہوتا ہے اور صدمہ اس کے قوت سے
 پس بقدر اعتدال خلق و قوا استلذاذ روحی انہیں نعمتوں کے بقدر
 افراط و تفریط حرمان انہیں نعمت سے ہونا چاہئے۔

پس مقتضای انصاف و عدل کا یہی ہے کہ انہیں فرائع سے
 تنعم و استلذاذ حصول نعماء اور اس کے حشر سے ہو۔
 کہ یہ خیال رکھنا چاہئے کہ نعمتوں کا حصول محض استلذاذ کے عرض سے
 ہے اور عدم حصول تعذیب کے لئے نہ کسی دوسری اغراض دنیاوی
 کے لئے اسلئے کہ وہ دار جزا و سزا ہے نہ دار عمل پس جو چیزیں کہ
 دار عمل کے لئے ضروری ہیں اولیٰ کا دار جزا اور سزائیں کیا کام
 الیہ اون کو اٹھ کا ہوتا ضروری ہے جو دار جزا و سزائیں تنعم
 و استلذاذ میں کارآمد ہوں پس اسلئے انہیں نعماء دنیاوی کے
 مائل و مان نعمتیں فقط حصول استلذاذ کے لئے جیسا کہ خدا نے
 فرمایا ہے اَوْ تَوَلَّوْا بَہٗ مُتَشَابِهًا اور دئے گئے ہیں اس کے مانند
 یعنی در حقیقت نعمتیں اس کے مائل ہو چکی کہ یہی نعمتیں خود موجود
 ہوں کیونکہ متشابہ کا لفظ فقط اس کے حقیقت کے ثابہ بیان کرنا

و جبر رفتہ رفتہ صدمہ و افعال ظالمانہ کے باعث دل سے وہ حالت رحم کی کم ہوتے ہوئے بالکل تبدیل لغت و ت قلبی ہو جاوے گی پہرہ او سکونہ ظلم کر نیسے ریج اور نہ قتل کرنے میں صدمہ ہوگا گو کہ پہلے پہل او کو اس کتاب ان اعمال میں بہت ہے بڑا صدمہ اور ریج ہوا اس کتاب میں فقط زوال کیفیت رحم ہوگا نہ کہ سخاوت کا اس طور سے جسکا دل نہایت ہی سخت اور تنگی ہوگا مگر او سکوا بالجبر قصور حکایات جو موجب رقت قلب کے ہوں ان کے سننے و واقعات قابل ترحم کے دیکھنے سے طبیعت کو نرمی اور لینت کی طرف مائل کر دے مادہ ترحم کا غالب ہو جائیگا اور ت و ت قلبی د ب جائیگی مگر اس صفت کے حصول کے باعث فقط ت و ت ہی دور ہوگی نہ کہ سخیل۔ اور چونکہ عالم آخرت اس عالم کا مثال ترتیب استقامت میں لیجئے نتیجہ اعمال سے اسلئے یہ لازم اور ضروری ہے کہ حصول جزا و سزا میں ہی رعایت اور انصاف و اسباب کا ضرور ہونی چاہیے ذریعہ سے کتاب افعال کا ہوا ہو۔

پس جس شخص نے جس خلق میں اعتدال کا لحاظ رکھا ہوگا اسی خلق کے ذریعہ سے استلزاماً اور جس نے جس خلق میں افراط و تفریط کی ہوگی او سکوا اس خلق کے ذریعہ سے حرمان استلزاماً و کاہنہ چاہے اور چونکہ دائرہ آخرت میں ہر نیکی کی جزا و ہر برائی کی سزا و جزا و نیکی اسلئے روح کے جس خلق میں صلاحیت استلزاماً یعنی اعتدال ہوگا وہ جزا و نیکی اور جس خلق میں زوال صلاحیت یعنی افراط و تفریط ہوگی او اسکے ذریعہ سے سزا ہوگی ابھی ہم بیان کر چکے ہیں

ادھواوسی محل پر محمول کر بیسے سارے شبہات معترضین کے
 ہباء منثورا ہو جاتے ہیں اور چونکہ ان قوا کے ذرائع سے
 مستنم یا مستنذب ہونا بلا اجسام کے غیر ممکن ہے اسلئے اجسام
 خواہ وہی اجزائے ذی مقراطیسی جو محل صور مختلف کے ہیں ہوں
 خواہ جسم جدید یا نسیمہ حاصل ہونا چاہئے۔

اور چونکہ یہ نظام عالم بالکل درہم و برہم ہو جائیگا اسلئے جب طرح
 بدو عالم میں سلسلہ نسل آدم کا بلایا مان باپ کے شروع ہوا
 پہر ارواح کا اجسام کے ساتھ تعلق جدید کیونکہ خلافت فطرت
 ہوگا جیسے کہ خدائے فرما رہے منہا خلقنکم و فیہا نعیدکم
 مہا تخرجکم تارثا آخری اسی زمین سے ہننے تکوید کیا اور
 اسی میں تکوید پونچا وینگے اور اوسے سے تکوید پہر نکالینگے دوسری بار
 اور شکست نظام عالم کے بار میں یون فرمایا ہے یوم نطوی
 السماء کطی السجیل للکتاب کما بدانا اول خلق نعیدہ
 جسدن ہم اسان کو لپیٹ لینگے مثل لپٹنے کا غد کے طو مار میں
 کہ اول خلقت کے وقت میں تھا یعنی جطور سے بدو خلق عالم میں
 حالت تہی دیسا ہی روز قیامت کے شکست و درہم و برہم ہونے
 اجرام سماوی کے باعث سے ہوگا اور اس امر کے بعید ہونے پر
 یون استدلال کیا قتل الانسان ما اکفرہ من ای
 شی خلقہ من نطفہ خلقہ فقد راہم السیل لیسکام
 امانہ فا قبرہم اذا شاء الشرا قتل کیا جائے انسان
 کیسا ناشکر ہے کس چیز سے پیدا کیا اوسکو۔ نطفہ سے۔ پیدا کیا

نہ کہ اون اشیا کے وجود بجنبہ پر دلالت کرتا ہو اور انہیں الہام
 دنیاوی کے مشابہ وہاں آلام بغرض تعذیب مقصود ہونگے نہ کہ
 اون مقاصد کے لئے جو دار عمل میں مقصود ہیں اسلئے رسول اللہ
 نے فرمایا ہے کہ بہشت میں تم کہاؤ گے اور یہ وہ گے مگر فضلات نہونگے
 کہونگے وہاں تعذیب و تشرب سے استلذاذ مقصود ہے نہ کہ اصلاح
 بدن۔ اب یہہ افتام لغاے بہشتی و آلام جہنم کے حسی یا خیالی
 یا عقلی ہونگے جس سے مراد یہہ ہے کہ اشیا کے الحقیقت خارج ہیں
 اوکے حسن میں موجود ہوں جنکے مقاصد فقط حصول استلذاذ
 ہونگے نہ تعذیب و تشرب خیالی سے یہہ مراد ہے کہ جسوقت اوسنے
 جس قسم استلذاذ و کیفیات کا خیال کیا اوسکو اوسی قسم
 لذت بلکہ اوس سے بڑھکر جو اس عالم کے نعمتوںکے استلذاذ سے
 ہوتا ہے حاصل ہواور عقلی سے یہہ مراد ہے کہ اون اشیا کے
 معنوی مناسبت کے وجہ سے حصول لذات کا بیان کیا گیا ہو
 جسطور سے دودہ کی مثال معنوی علم سے ہے اور ماء جاری کی
 مثال فیض علم سے اور یہہ سب جدا سے ممکن ہے اور انشاء اللہ
 اب ہوگا جیس کہ خداوند تعالیٰ نے جنت کی صفت میں فرمایا ہے
 وَفِيهَا مَا تَشْتَدُّ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ اور اوس جنت
 میں وہ چیزیں ہونگی جنکی خواہش ہمارے نفوس کرین گے
 اور آنکھیں لذت لیونگی اور اسپر دوزخ کے عذابونکو پھیناں
 کر لینا چاہتے کہ وہاں ہی تعذیب انہیں خیالی و حسی و عقلی
 عذابوں سے ہوگا۔ جتنی احادیث عذاب جہنم کے باریکین وارد ہیں

ساتواں عقیدہ صراط پر ایمان لانا

خوف کرنا چاہئے۔ کہ جس روز آدمی اپنے بہائی سے اور مان باجے
 اور بی بی اور لڑکوں سے پہاگیگا اور اوسدن مجزاہ کے اعمال کے کوئی دسکا
 ساتھی و شریک نہوگا پس ایسے وقت کے لئے ہکو طیار رہنا چاہئے
 اور اس تھوڑے دن کے ذیل زندگی پر حیات ابدی کو جسے بعد نہ پھر
 موت ہے نہ حیات خرابے کرنا چاہیے فاعتبر ایما اولی البصائر
 ساتواں عقیدہ صراط پر ایمان لانا۔ پل صراط پر سے
 جو اس عالم کی استقامت صراط مستقیم یعنی اعتدال قوت بھیہ اور
 غضبیہ کے مثال ہوگی او ترٹا پڑیگا ہر شخص بقدر اوس اعتدال کے جکا
 پاپند وہ اس عالم میں تہا جلا دیرین او تر گیا کوئی مثل برق خافت
 کوئی مثل سوار کوئی مثل پیادہ حسب تفاوت درجات کے طے کر گیا۔
 اٹھواں عقیدہ میزان پر ایمان لانا۔ میزان جس میں لوگوں کے
 اعمال کی اصلی کیفیت اذکو معلوم ہو جاوے گی حق ہے وہ مثال اونکے
 رجحان اور میلان جانب اعتدال و افراط و تفریط کی ہے وزن سے
 مقصود ہمیشہ یہی ہوتا ہے کہ اصلی حالت اوسکی کیفیت کی معلوم ہو جا
 پس وہاں پر ہی اعمال و کیفیت حسی و خیالی و عقلی میزان و اوزان
 کے ساتھ متمثل ہونگے جسے اوس شخص کو اپنے ہر گناہ و نیکی کی
 اصلی کیفیت معلوم ہو جائیگی انسان جو وقت کوئی نیکی کرتا ہے اوسکا
 اثر اوسکے قلب پر ثبت ہو جاتا ہے اور جو وقت کوئی گناہ کرتا ہے
 اوس سے وہ اثر زائل ہو جاتا ہے پس ہر مو کے وقت اگر نیکی کا اثر
 غالب رہا تو وہ ناجی ہوگا ورنہ جہنمی۔ اور یہی دونوں حالتیں میزان
 کے دو پلوں سے مراد ہیں جسکے مابین خدا تعالیٰ نہ مابے۔

اٹھواں عقیدہ میزان پر ایمان لانا۔

اوسکو پہر اندازہ کیا۔ پہر راہ اسان کردی پہر مارا اوسکو۔ پہر
 قبرین رکھوایا اوسکو۔ پہر جبکہ چاہینگے اوٹھاؤینگے اوسکو۔ پہر بغیر
 بغیر حالات سے استدلال اپنی قدرت پر اس امر پر کیا ہے کہ
 قبر کے بعد پہر نکالنا ایسے قادر مطلق سے جس نے ہکو ایک بوند پانی
 سے پیدا کیا گیا مشکل ہے اور قبر میں جانا اور اس کے بعد اوٹھنا
 اس بات پر دلیل ہے کہ قیامت بعد و فرج کے ہوگی نہ کہ موت ہی
 کے وقت اوس شخص کے قیامت قائم ہوگی دوسرے جگہ یون
 استدلال فرمایا ہے اَلَمْ يَكُنْ اَوْفًى لَّكَ مِنْ مِثْلِي نَفْسًا
 عَلَّقَهُ مَخْلُوفٌ مِثْلِي فَجَعَلَ مِنْهُ التَّوْحِيدَ الَّذِي كُنَّا وَكُلَا
 فَتَى الْيَسْرِ ذَلِكْ بَقَا دُرِّ عَلِيٍّ اَلَيْسَ بِحَرِّ الْمَوْجِ كَمَا تَمُوتُ
 تھے لطف جو منی سے بنایا گیا پہر ہوگا عسکری پس پیدا کیا پس رہا
 کیا پہر اوس سے مرد و عورت کا چوڑا بنایا گیا وہ تاباں نہیں
 ہے کہ مردے کو زندہ کر سکے اور اپنے قادر ہونے پر یہ قائل
 ہے بَلَى قَادِرٌ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ بِنَايَدِ بے شک ہم تبارک و تعالیٰ
 کہ اس کے پور و نکو برابر کر دیں سنو می سے مراد کلام پاک
 میں ہمیشہ ایسے مقام پر صورت انسانی بنانے سے ہوتا
 یہ سب آیات اس بات پر دال ہیں کہ حشر میں مردے
 قبر و نعشے اوٹھینگے جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے یَوْمَ نَجْعَلُ لِّلْمُتَّكِلِ
 الْجَمْعَ ذَلِكْ یَوْمَ التَّغَابُنِ جسدن کہ ہم جمع کرینگے جمع کرینگے
 روز وہ دن بارجیت کا ہوگا اس سے ساری مخلوقات کا ایک
 ہی روز اجتماع کا اثبات ہوتا ہے پس ہر شخص کو اسی روز سے

و محبت ہے پس جبکہ دیگر اعمال علاوہ اس استوار و محبت کے
 کے نجات کے لئے کافی نہ ہونگے پس اولیٰ کو
 سب درجہ یقین و محبت و اکمل دائم ہو اسی حالت
 کو ہی دوسرا گناہ مضرت نہ دیکھا اور یہی معنی اولیٰ احادیث
 کے ہیں کہ جبکہ اعمال قابل نجات کے نہ ہونگے وہ آپکی شفاعت سے
 بہشت میں جائیں گے یعنی سارے عمل ماسوا اس عمل کے اگر موجب
 نجات نہ ہونگے پس جس شخص نے سیرت و محبت میں آپکی مشابہت
 پیدا کی بیشک بقدر مشابہت کے مستحق جذب رحمت کا ہوگا
 کیونکہ رحمت کا نزول فقط او بہتین لوگوں پر ہوگا جسکے اخلاق
 اچھے ہونگے اور آپکی مشابہت اخلاق کے دوسری چیز
 مراد نہیں ہے تو آپ بابت مادی و وسیلہ ہونیکے موجب
 نجات جسکا مراد ف شفع ہے ہرے اور آپکی الفت و محبت
 ساری گناہوں کی محو کر نیوالی ہوئی ۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ نجات گناہگار ان امت کی مشروط آپکے
 سفارش پر ہو مگر درحقیقت وہ سفارش او بہتین کے لئے
 ہوگی جبکہ اعمال محبت و مشابہت آپکے اخلاق کے ساتھ کافی و
 مافیٰ اولیٰ گناہوں کے ہو سکتے ہوں جیسا کہ حدیث شریف میں
 وارد ہے کہ جن لوگوں کی تعذیب خدا کو منظور ہوگی ان کے درجہ
 میں ہونیکے اطلاع آپکو نہ ہوگی اور یہی معنی اس آیت پاک کے
 ہیں و لا یشفع عندہ الا بالاذنہ کہ نہ شفاعت کر لیا
 کوئی حد اکی سامنے مگر اسکی اجازت سے ۔

فاما من نقلت مولا من نیدہ ہنوی فی عیشۃ المراضیہ وامر من
خفت مولا من نیدہ فامہ ہا ویدہ جسکے وزن بیماری ہونگے
بچہ عیش میں ہوگا جس سے فراخی رہیگا اور جسکے وزن میں کمی ہوگی
پس اسکی ماں اگ ہوگے یعنی اگ کے گود میں ہوگا۔

موان عیتہ اپنی شفاعت پر ایمان لاتا۔ کیکے شفاعت
کیوجہ سے عاصیان امت بخش دے جادینگے شفاعت کی اصلی
معنی یہ ہیں کہ جطور آپ بیماری ہدایت کے وسیلہ اس عالم میں ہوتی
ہیں اوسطور سے اوس عالم میں جو اس عالم کا مثال و شریک ہے وسیلہ نجات
نہار دے گئے کیونکہ اگر توسط و توسل آپکا اس عالم میں نہوتا تو ہرگز ہم
لوگ ہدایت نہ پاتے اور ہماری نجات نہوتی پس یہی توسل آپکا وسیلہ
ہمارے نجات کا پتہ اور معنی شفاعت کے یہی ہیں۔

جو شخص جعفر اتباع سنت میں مشابہہ کیے ہوگا اور محبت آپکی زیادہ
ہوگی اوسے قدر جلد اسکی نجات و مغفرت ہوگی۔

اسکے یہ معنی نہیں ہیں کہ جعفر ہم چاہیں گناہ کریں وہ سب موان
بخش دے جادینگے بلکہ گناہ و ذریعہ اتباع سنت اور محبت کے درجات
میں پس اگر اتباع و محبت کا ثواب گناہ سے زیادہ ہوگا تو اوسوقت
نجات ہوگی ورنہ بقدر زیادتی گناہ مستوجب عذاب کا ہوگا اور چونکہ
بچہ کے درجات میں یہی تفاوت ہے اسلئے بعض وقت فقط محبت کا
سارے گناہوں کی بخشش کے لئے کافی ہوگی و لوکان مثل شد البحر۔
اوسکو صاف طور پر یوں سمجھنا چاہیے کہ ہر اعمال نیک کی کچھ جزا ضرور ہے
اور انہیں اعمال میں سے ایک عمل اپنے رسالت نبوت و نبوت کا قرار

موان عیتہ اپنی شفاعت پر ایمان لاتا

اور اندازہ کیا گیا ہے پس سارا عالم اوسیکی قدر اور اندازہ کے موافق ہے اور ہوتا جائیگا اور مخالفت اپنے غرض سے نہ کرے گی یہی معنی اوس کے تقدیر میں لکھ دینے کے ہیں پس تقدیر ایک قاعدہ کلیہ ہے جو اس صفحہ عالم پر درج ہے اور اوسی قاعدہ کے مطابق سارے عالم کا انتظام ہوتا ہے اور اوسی سے مراد لوح محفوظ و ام الکتاب یہی ہے یہی وجہ ہے کہ جو لوگ جب قدر عالم کے قواعد اور انتظام سے واقف ہیں کہ کن کن اسباب سے کون کون سے فعل ظہور میں آویں گے اسقدر اونکی پیش گوئی ان میں صحیح اور درست ہوتی ہیں انبیاء علیہم السلام بباعث اسی واقفیت کے بہت سی باتیں ایسے بتلاتے تھے جسکو لوگ غیب دانی تصور کرتے تھے درحقیقت وہ غیب دانی نہیں ہے بلکہ وہ نہیں اسباب کے معلوم ہونے سے جسکو کہ خدا نے اونکو بتلایا ہے استخراج نتیجہ صحیح کرتے تھے جو کہ بباعث سلامت عقل و نور نبوت کے وہی غلطی سے معصوم ہیں اور اونکی پیش گوئیوں پر ہکو بلا رد و قدح ایمان لانا چاہئے اور جو لوگ کہ معصوم نہیں ہیں اسی وجہ سے بعض اوقات ان کے استخراج نتیجہ میں غلطی ہوتی ہے۔

اور جو احادیث شریعت میں وارد ہے کہ لوح محفوظ یا قوت کی ہی اوس سے درحقیقت یہہ مراد ہے کہ جب طور سے یا قوت جو ہر مادہ اجسام کا ہے اور سب میں اعلیٰ ہے اسی طور سے وہ قوانین جو عالم کے انتظام کے اصل ہیں اور جن کے باعث سے عالم قائم ہے وہ مثل جو اہر مادہ اجسام کے جو اہر عالم کے ہیں پس اسی محبت

وسوان عقیدہ

یہہ ہے کہ خداوند تعالیٰ خالق ہر افعال خیر و شر کا ہے خیر و شر
ہو تاکسی فعل کا یا کسی چیز کا باعتبار اوس مخلوق کے ہے
جس کے ساتھ اوس کا تعلق ہے جس طرح اود یہ مفید و مضر فی روح
کے لئے ہیں نہ جمادات کے لئے پس در حقیقت ہر شے مفید
و مضر یا خیر و شر ان کے بہ نسبت ہے نہ خالق کے بہ نسبت
کیونکہ ہم خیر اوس کو کہتے ہیں کہ جس کے کر نیسے ہمارے لئے بہتری ہو
اور شر اوس کو کہتے ہیں جس کا کرنا ہمارے لئے مضر ہے خداوند
تعالیٰ اس سے بری ہے کہ اوس کے لئے کسی فعل کا کرنا اچھا یا بُرا
مفید یا مضر ہو پس خیر و شر باعتبار ہمارے ذات کے مستحق
و نتیج ہوا نہ خالق کے بہ نسبت۔

گیارہواں عقیدہ تقدیر پر ایمان لانا۔ چونکہ خداوند
تعالیٰ نے ہر ایک چیز کو عالم میں کسی خاص غرض و کام کے لئے پیدا
کیا ہے اور اوس شے سے اوزنناہی ظہور پذیر ہوگا جس کے لئے وہ
شے علت یا سبب قرار نہ لگی ہے اپنی غرض اور مقصود سے ایک
ذرا بہرہی مخالفت کی یا زیادتی میں وہ شے نہیں کر سکتی ہے
پس یہی معنی تقدیر کے ہیں کہ جب طور سے اوس خالق نے انداز ہر
ایک مخلوق کے خلقت سے کسی کام کو نہ کیا کیا ہے وہ شے اپنی خلقت
کے غرض کی مخالفت نہ کرے گی اور چونکہ وہ مدبر اور منتظم اور خالق
سارے عالم کا ہے اور عالم کا انتظام بالاباب اور کوئی شے مخالفت اپنے
اسباب سے نہیں کر سکتی اور ہر سبب کسی خاص فعل کے لئے مخلوق

وسوان عقیدہ اللہ خالق افعال خیر و شر ہے

گیارہواں عقیدہ تقدیر پر ایمان لانا

ہر شیت کے لئے ارادہ کا ہونا ضروری ہے پس ہر چیز اسکی
 مشیت و ارادہ سے ہوتی ہے چونکہ اوصاف خداوندی قدیم
 ہیں اور اوسمیں امکان حدوث کا نہیں ہے اسلئے ہرکوچیز ان
 اوصاف کے تقدیق کے اسکے تاویل کے اندر نہ پڑتا چاہے وہ
 کیونکہ ہمارے اوصاف کے مانند اوسکے اوصاف نہیں ہیں پس
 حادث پر قدیم کو قیاس کرنا کس قدر نااہلی کا کام ہے اسکو
 خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے ایسا کشتہ مشیۃ اوسکے مانند کوئی
 شے نہیں ہے اسبطور سے اوسکے جتنے اوصاف علم و سمیع و بصر
 و کلام و خلق کے بولے جاتے ہیں ان سب حقیقت جاننا
 اوسکے ذات کے معرفت پر موقوف ہے اور اوسکی ذات کے
 حقیقت کا جاننا محال ہے پس ان حقیقتوں کا جاننا یہی محال ہے چونکہ ہم
 اس انتظام عالم میں ایک ادلی سے انتظام کے لئے اوسکے ایک مخالف
 ہیں ان اوصاف کی ضرورت سمجھتے ہیں اور بلا ان اوصاف کے مانے
 ہوئے ہرگز فعل و انتظام کا ہونا ممکن اور مخلوق سے نہیں سمجھتے پس
 سارے عالم کے منتظم ہیں ان اوصاف کا ہونا نہایت ضروری اور ذات
 ہرگز اثبات اوصاف بلا تشبیہ ہم مخلوق کے اوصاف کے اس علت
 العلل میں مانتے ہیں۔

تیسرے سوال عقیدہ انسان میں الجبر والاختیار ہے

تیسرے سوال عقیدہ انسان میں الجبر والاختیار ہے۔ ہم انسان
 اوسکی فطرت اور صفت کے رو سے اسطور سے مجبور سمجھتے ہیں کہ جس
 چیز کی اوسکو قدرت نہیں دیکھی وہ ہرگز اس سے نہیں ہو سکتا
 جسطور سے آنکھ سے کہانی کا کام اور کمان سے دیکھنے کا کام نہیں ہو سکتا

کے باعث سے وہ یا قوت کے مثالی سے مشابہ بیان کے لئے امام
غزالی رحمۃ اللہ علیہ تحریر کرتے ہیں کہ لوح و قلم سے صورت ظاہری
نہیں مراد ہے بلکہ قلم کا کام لکھنا ہے اور لوح کا کام نقوش کا
اوپر منقش ہو جانا ہے پس قلم معلم اور لوح متعلم ہوا اور صورت
ایک زاید سننے ہے جس کو اس فعل سے کچھ واسطہ نہیں اسی طور
سے خداوند تعالیٰ کے لوح و قلم سے یہی مراد ہے کہ اوسنے اپنے
ید قدرت سے جس چیز کو کسی فعل کی علت قرار دی ہے وہ
قلم ہے اور جس چیز پر وہ قواعد منقش ہیں وہ لوح ہے پس اس
صفحہ عالم پر او کے ہر جزئیات سے لیکر کلیات تک کے قواعد
مندرج ہیں ایسکے بابت خداوند تعالیٰ فرمایا ہے ولا رطب
ولا یابس الا فی کتاب مبین نہیں کوئی تر و خشک مگر یہ کہ
کتاب ظاہر میں موجود ہے۔

بارہوان عقیدہ مشیت و ارادہ۔ ہر ایک فعل او کے مشیت
اور ارادہ سے ظہور میں آتا ہے چونکہ وہ سارے عالم کا منتظم
اور منتظم جہی کوئی ہو سکتا ہے کہ جب وہ ہر چیز کو قریب اور
قاعدہ سے مرتب کرے اور ہر مرتب کر نیوالے کے لئے ارادہ
کا ہونا ضرور ہے کیونکہ جسمین ارادہ نہیں ہوتا اور کوہم
منتظم نہیں کہہ سکتے دوسری تقریر یوں ہے کہ ہر
چیز کی خلقت جب کسی خاص غرض کے لئے ہوئی تو وہی غرض
او کے خلقت کی مقصود خداوندی ہے کیونکہ اوسنے اس چیز کو
اسی غرض کے لئے پیدا کیا ہے اور یہی معنی مشیت کے ہوئے اور

بارہوان عقیدہ مشیت و ارادہ

ہین ہے چاہئے انکے مطابق کرے اور چاہے نہ کرے وہ کسی
 علت و سبب کا محتاج نہیں ہے بلکہ کل علل و اسباب اور سبک
 محتاج ہین یہی معنی اور سبک مختارہ مطلق کے ہین۔

باب شان کا مبحث ہونا

عرب میں قبل بعثت رسول خدا کے بہت دنوں پہلے سے یہ
 طریقہ و دستور تھا کہ ایام حج میں جب حجاج جمع ہوتے تو فصحاء
 بلغا اديب و منشی کچھ اپنی اپنی طبع آزمائیاں کر کے لاتے اور اپنے
 نتائج انکار کو سوق عکاظ میں جمع ہو کر پڑھتے جس کا کلام از روئے
 فصاحت و بلاغت کے چوٹی کا ہوتا تھا اور سکا صلہ اور سکویہ دیا
 جاتا تھا کہ درخانہ خدا پر وہ کلام آویزان کیا جاتا تھا اس شوق
 اور اہلیس کے باعث اور نام اوری کے لئے اہل عرب کے فصاحت
 و بلاغت و نظم میں ترقی ہوئی گئی سارے باذیہ نشین اہل عرب
 اس سادہ اور امقرز قدر کے نہایت اغزاز کرتے تھے اور دیکھتے
 اس نام اوری کے خواستگار تھے ہر شخص خود سبجہ سکتا ہے کہ
 شوق و لاگ کہ قدر انکو محبت اور جالفتانی کا عادی کرتا
 ہے اور اسکو ترقی کے جانب کوشش کرنیکے لئے کہ قدر بے ہین
 بناتی ہے اہل عرب گو کہ جاہل تھے مگر انکو اپنے زبان اور زبان دانی
 پر بہت ہی ناز تھا انکے زبان کی وسعت اور انکے زبان کا با
 قاعدہ و خود صرف کے رو سے ہونا یہ انکے لئے کیا کم موجب افتخار
 تھا مگر وہ اس سے بھی زیادہ فصاحت و بلاغت کے دلدادہ و شیدا

اور جس کام میں کہ اس کو قدرت دیکھی ہے اور میں یہی وہ جمیع
 شرائط و اسباب و علل کا محتاج ہے یعنی جب تک کہ وہ اسباب
 موجود نہ ہوں گے اور وقت تک وہ اپنی قدرت کو کام میں نہ
 لاسکتا مثلاً ان انکو کہا نیکی قدرت تو ہے مگر جب تک اس کے
 اعضا صحیح و تندرست نہ ہوں گے اور وقت تک وہ کہا نہیں سکتا
 اور اعضا کی صحت و تندرستی اس عالم کی درستگی انتظام پر
 ہے اگر یہ ترتیب و نظام عالم درہم ہو جاوے تو بیشک ہم تندرست
 و صحیح نہیں رہ سکتے ایک چواہی ہے کہ وہی اپنے مرکز پر شکست عالم
 کے باعث سے قائم نہ ہوگی اور بدوین ہوا کے صحت کا ہونا معلوم
 پس ہمارے عالم کے نظام کی درستگی کے ساتھ ہماری ساری
 صحت مربوط و وابستہ ہے اور ہماری قدرت ہماری صحت کی
 محتاج - پس جب تک کہ یہ سب انتظامات درست نہ ہوں گے
 ہماری قدرت سے کوئی فعل صادر نہیں ہو سکتا اس معنی کر کے
 ہم بالکل مجبور ہیں اور اس لئے کہ بعد ان سب شرائط اور علل
 کے موجود ہونیکے ہم کو کسی فعل کے کرنے اور نہ کرنے کا اختیار دیا
 گیا ہے اسلئے ہم مختار تصور کئے جاتے ہیں درحقیقت ہمارا اختیار
 یہہ اس قسم کا اختیار نہیں ہے کہ بلا علل و اسباب ہم کچھ کر سکتے
 ہوں پس ہم بین الجبر و الاختیار ہٹے مگر ہمارا جبر اختیار
 نہیں ہے کہ ہم اگر چاہیں کہ اس چیز کے خلاف کر سکیں تو کر لیں
 اور یہ خلاف و رزمی باطل ہے اور خداوند تعالیٰ کے بقول
 اس کے قانون قدرت کے مطابق ہوتے ہیں و سب اس کے اختیار

زبان نے زحمنی کیا ہے۔ ایک شاعر نے رسول اللہ سے کہا کہ
 میری مدح و ذمہ لوگوں کی عزت و ذلت کے لئے کافی ہے۔ عرب کے
 شیریں کلامی اور منشی گری اوسوقت ایسی ترقی پر پہنچی کہ صدیوں
 شعر و فصحا ماہران فن جنگی ساری عمریں اسی کام میں گذر گئی
 تھیں موجود تھے۔ سب سے مشہور قصاید جو بیعت اعلیٰ
 درجہ کی فصاحت کے یکے بعد دیگرے خانہ کعبہ پر آویزان ہوتے
 رہے اب تک ہماری ماہرین موجود ہیں اور یہی ایام میں آپ
 پر وحی خداوندی نازل ہوئی آپ امتی محض تھے کہیں نہ شعر
 کہا نہ قصیدہ گوئی کی نہ شاعرہ و مذاکرہ میں شریک ہوئے جس سے
 آپ کے کلام میں شریعتی و لطافت ہوتی جسوقت ایک چوٹی طوسی آیت
 کلام خدا کی لوگوں کے سامنے پیش کی گئی اور اس دعویٰ کے ساتھ
 پیش کی گئی کہ فالق ابوسرہ مرثلہ وادعوا شہداء
 کم من دون اللہ انکم صلیقہ فان لم تفعلوا لولم تفعلوا
 فأتقوا الناس النوفوا دھا الناس وھجاء اعلم
 للکضاب یعنی لاؤ کوئی سورہ مثل اسکے اور پکارو اپنے مدد
 کو ماسوائے خدا کے اگر تم سچے ہو اگر اب انکار سکو گے پس فود
 ایسے آگ سے جسکی ایندھن آدمی و پتھر ہیں جو کافر و کفر کے لئے مہیا
 کی گئی ہے تو کوئی شخص باوجود اس قدر مشق و دستگاہ رکھنے
 کے اور ہزاروں کوشش کر نیکیں ساتھ ہی ایک چوٹا سا جلد ہی
 نہ لاسکا سخت حیرت اسباب پر ہے کہ اگر کوئی قصیدہ یا کتاب
 معارضہ میں مطلوب ہوتی تو البتہ ایک مشکل کام تھا کہ بیعت

پہلے فصاحت کے ذریعہ سے جو کہ ان میں
 بچپن ہی سے کوٹ کوٹ کر بھری ہوئی
 رہتی وہ کام لیتے تھے جو کہ ایک فوجی جنرل
 اپنے باقاعدہ فوج سے لے سکتا ہے
 لڑائیوں میں جس وقت مصیبت کے وقت
 صبر اندگی دل کے وقت جوش اور ان کے
 جذبات دلی کا ہیج اور نکاح خاص رجز ہوتا تھا
 وہ اسی جوش و خروش میں دشمن
 کی مصیبت کو ذرہ برابر نہیں سمجھتے تھے یہ تدبیر اندکی اکثر کارگر
 ہوتی تھی اہل عرب کے عورتیں لڑائیوں کے وقت ان کے کارنامہ اور ان کے ابا و اجداد کی
 وراثت یاد دلا کر ان کی غیرت کو جوش میں لائیں اور ان کے جوش کو اہل عرب
 لڑ رہے تھے قریب تھا کہ ان کے باؤں اور کھڑ جائیں مگر جب ان کو
 ذلت اور شکست کے طعنہ امیز غیرت انگیز جھٹنائے گئے تو چار سو
 اہل عرب نے اپنے اسٹیونکو جو اولجہتی نہیں پہاڑ کہ پیسک دیا جس سے
 ان کی بگڑی ہوئی بازی پھر بگڑی اور ان کے باؤں دیوار آہنی کی طرح جم گئے
 جس قدر اہل عرب کے دلوں میں مدح و ذم کا اثر ہوتا تھا ہرگز نہ کسی
 انعام سے وہ اتنا خوش اور نہ کسی زخم سے اتنا ناخوش ہوتے
 تھے ان کو جس قدر اپنی ہجو کا خمال ہوتا تھا اوستہ ان کو جان کے تلف
 ہونے کی پردہ نہ تھی ایک شاعر کہتا ہے۔ جراحات اللسان لھا
 الیتام ذولا یتام ما جراح اللسان۔ نیزہ کے گھاؤ کے
 لئے تو اند مال ہے مگر اوں زخم کے لئے ہرگز پر ہی نہیں ہے جو

ہو کر اجنبی لوگوں سے جا چڑتا ہے جب اس تہذیب اور دعویٰ کے
 مقابلہ میں عرب عاجز آگئے اور روز بروز اسلام کی ترقی اور حق
 جوئی مسلمان ہونے لگوں کو دیکھا تو کہنے لگے کہ محمدؐ تو ساحر ہے
 جس کا کلام مان کو بیٹے سے شوہر کو جوڑ دیتا ہے اور ان کے
 غضب لے اس امر کی اونکو فرصت نہ دی کہ وہ سوچنے اور سمجھنے کہ
 اس کی فصاحت و بلاغت کا اثر ہے جو لوگوں کے دل و دین پر اپنا رنگ جائے جاتا ہے
 نہ کہ کرشمہ و شعبہ ہے۔ ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ جو وقت ہم اس کلام
 کو سنتے ہماری آنکھوں سے آنسو ہرگز نہ بندھ جاتے عمر ابن خطاب جبکہ نہایت
 طیش و غضب میں سو اونٹ کے اجرت پر ایک قتل کا پیرا ادا کیا کہ خانہ
 کب سے نکلتے تو راستہ ہی میں اپنی بہن کے گہر میں کلام ہدایت فرمایا
 شکوہ دل ہی میں اپنے نام نہ ہوئے اور اسلام لائیکا قصد کر لیا اور
 سو سو خر اونٹ جو بہت اوس وقت گران ہوتے اس سے دست ہو گئے
 سارے مسلمہ معانی کی کتابوں کو دیکھا اور اون قواعد سے اس کلام
 کو پرکھو تب پھر حقیقت و وقت اس زبان کلام کے کہل جا دی گئی اور
 اس کے مقابلہ میں اون فصحا کے کلام کو جانچو جو عرب کے سہارے فصاحت
 کے نجوم گنے جاتے ہیں تو خود شکوہ اونکی کم مائیگی اور بے بضاعتی اور اونکی
 کلام کی جو اعلیٰ درجہ کے فصاحت میں ہے فردوسی معلوم ہو جا دی گئی
 اب تک ایک لفظ غریب اور خلاف محاورہ اس کلام پاک میں نہیں
 ثابت ہوا اگر ہوتا تو اس زمانہ کے نکتہ چین ضرور ڈھونڈ لگاتے
 کلام خدا میں چہ ہزار دو سو چھتیس آیتیں ہیں کچھ ایک دو جگہ نہیں
 ہیں جس کا کہنا آسان ہوتا ایسی بڑی کتاب جسکی بنا واقعات

نہ ہونے بلکہ اس کے وہ نہ لاسکے مگر جبکہ کام و ذرات یہی تھا
 او لگا ایک یا دس فقر و لگانہ لاسکنا بجز اسکے کہ وہ اس معائنہ
 سے عاجز رہے دوسرا سبب نہ تھا خصوصاً اس دعویٰ پر کہ ہم
 اپنے مددگار و نفع دہ و نوبت یہی نہ لاسکو گے نہایت اس کلام کے
 اعلیٰ درجہ پر ہونے پر دلالت کرتا ہے جب ہم آپ کے اس کلام کو
 جو احادیث نبوی کے نام سے مشہور ہے اور اس کلام پاک
 سے مقابلہ کرتے ہیں تو نہایت ہی فرق معلوم ہوتا ہے اور جبکہ
 یہ نہ معلوم ہو کہ یہ الفاظ ایک ہی شخص کے مونہ سے نکلے ہیں
 ایک شخص کا کلام ہرگز نہیں جان سکتا ان دونوں کلاموں میں
 اس طرح کا فرق ہے کہ جسطرح ایک بچے اور ایک بڑے ادیب کے
 کلام میں فرق ہوتا ہے جب سبب معلقہ خانہ کعبہ پر آدیان تھا تو
 اپنے آیت اقراراً باسم ربک کسی دیوار پر لکھوا دی ایک بڑا
 شاعر جبکہ یہ نہ معلوم تھا کہ یہ کلام ہے دیکھتے ہی لپکارا اٹھا
 مَا هَذَا فَقَالَ الْبَشَرُ کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے کعب کے
 اندر جب بڑے بڑے صنادید عرب اس شور مچی کے لئے جمع ہوئے
 کہ کون سی ترکیب ایسی کہنی جانتے کہ محمدؐ کی چڑھتی بازار مدہم
 ہو جاوے ولید نے جو بہت ہی مشہور شاعر اور معمر تھا لوگوں
 سے یہ کہا کہ یہ تو نہ سچ ہے نہ ان کا کلام معلوم ہوتا ہے جو گھلا دیا
 و شیرینی میں اس میں پاتا ہوں وہ ہرگز کلام انسانی میں نہیں
 ہو سکتی یہ تو سحر بابل ہے جسکے باعث سے باپ بیٹا بہا ہی بھائی
 بلیجہ ہو کر محبت سے جاملتے ہیں اور وہ رشتہ قوی قرابت شکست

ہو گئی اور ان کے مردہ دل زندہ ہو گئے یہ معجزہ ربانی نہیں ہے
 لگیا ہے۔ صحیفہ مقدس و کلام متبرک خود لوگوں کے سامنے موجود ہے
 علی و عملی احکامات و دلائل و قصص احکامات ام سابقہ و پیش گوئیوں
 موجود ہیں اسپن کوئی نقص خواہ از روے قوانین قدرت خواہ
 از روے علم حیا لوجی یا علم کسٹری یا پولیٹکل اکا نو می یا طبی
 تعلیم یا اخلاقی کفایج جو نکال سکتا ہو نکالے خود ہی مونہا
 کہا گیا اور پشیمان ہو گا مگر اوس کو اس یا انکا خیال رکھنا چاہئے کہ وہ
 تقلیدی عینک جو اسلام کے جانب سو وطنی کے باعث اوسکی
 انکو نیپر لگا ہوا ہے اوسکو اوتا رڈ الٹا چاہئے اور وہ اعتراضات
 جو کہ مسلمانوں پر وارد ہو سکتے ہیں نہ اسلام پر ہرگز اوسکے دھوکے
 میں نہ پڑ کر اسلام سے بدگمان ہونا چاہئے۔

دوسرا معجزہ کلام پاک میں یہ ہے کہ خدا نے چند برس پہلے فار
 براہل روم کے غالب آئی کی پیشین گوئی کی تھی کفار کہ دسے خوا
 تھے کہ کہیں یہ پیشین گوئی جہو فی ہڑے تاکہ محمد پریم کچھ الزام
 لگا سکیں اسی بنا پر ابو بکر کو سوا ونٹ بوقت سچے ہونے
 اس پیشین گوئی کے دینے کا وعدہ کیا تھا چنانچہ وہی ہی طور
 میں آیا جب کہ خدا نے فرمایا تھا اور ابو بکر کو سوا ونٹ ملے۔
 تیسرا معجزہ یہی مثل پہلے معجزہ کے ابدی و سرمدی ہے
 جب کہ خدا نے فرمایا ہے انا نخرج نبی لنا الذکر و انالہ
 محفوظ ہونے یہ وہ ذکر اوتارا اذ ہم ہی اسکے محافظ ہیں اس
 کلام پاک میں حسب وعدہ خدا آج تک کیا از روے ترتیب کیا

نگاری اور مواعظ اور احکام پر ہونہ کسی خیالی اور فرضی قصہ
 احکامات پر ہو جسین ہر قسم کے لغت کا اختیار ہوتا ہے بے شک
 ایک کلام ربانی اور معجزہ ہے۔ سید کذاب نے دعوی نبوت کا
 کر کے اسی اسلوب پر اپنے کلام کے بنار کہی تھی مگر اسکا کلام جقدر
 بیہودہ اور غلط حقائق اشتباہ کے ہے اسکی چہتاڑاوس مقام
 پر بالتفصیل لوگوں نے کی جہاں کہ کلام خدا کے مقابلہ میں اسکو
 جانچا ہے ایک اور قسم کی کذبی کلام پاک میں علامہ فصاحت بلاغت
 کے تمام عالم کے مخلوق سے لگنے سے یعنی جب طور سے مواعظ و نصائح
 وعدے اور وعید دلائل و حدائیت تذکر بآیت الہد احکام و حکم
 حسب اقتضائے نفع بشری حقائق مابعد الموت کا بیان انگشتان
 اذ عناف خداوندی توحید کی تعلیم قانون کے ترتیب ہندیب نقوس
 کے طرائق اخلاق کی تعلیم اسمین موجود ہے کسی دوسرے کلام میں یا
 کتاب میں ایسا کوئی تہا وے جس شخص کو انکار ہو وہ خود سارے
 عالم کے مخلوق کو جمع کر کے بتلا دے و کایاق بمثلہ ولو کان
 یعضہم لیعض ظہر ادر نہ لاسیکنے مثل اسکے اگرچہ بعض انہیں کے بعض
 کے لئے مددگار ہوں مینے جقدر تعلیم محمدی توحیدی و اخلاقی بیان
 کے ہیں وہ سب اوسی کلام پاک سے مستبط اور لئے ہوئے ہیں
 سارے مضمون کو سوچو اور اسکی حکمت و پیر غور کرو تو خود
 تملو معلوم ہو جائیگا کہ ایک اسمی محض سے جہاں اس قسم کے علوم کا
 رواج نہ تذکرہ تھا ایسے چشمہ فیض کا پہوٹا جس سے سارے
 عالم بین علوم و فنون کے چشمے سیراب اور انکی خشک ہستی سبز

ہوگی امامت میں اسلئے زیادہ عالم بالقرآن کو فضیلت دیکھی جو
لوگ یاد کر کے بہول جاتے تھے اونکی بد انصافی بیان کیلئے مسلمان اسقدر
ڈرتے تھے کہ کوئی لفظ خلاف اوس تلفظ کے جو رسول اللہ کے
زبان سے اوہنوں نے سنا تھا نہونے پاوے حضرت عمر
جب ابی ابن کعب نے ایک ایسی آیت سنی جس میں انکو کچھ
سناج ہو گیا تھا تو ابی ابن کعب اسقدر ترش ہوئے اور
پہ کھا کہ میں اسطور سے پڑھتا ہوں جطور سے کہ رسول اللہ
کے زبان سے سنا ہے حضرت عمر نے ایک شخص کو کسی حدیث
کے ردایت پر مکررتہم دی کہ آیا یہی قول رسول اللہ کا ہے
اوسکی قسم کھانے پر آپنے اعتبار کیا۔ بہت بڑی احتیاط
اصحاب کو کلام خدا اور رسول کے جانچ میں تھی۔

جب زمانہ خلافت ابوبکر کا ہوا اور بہت سے حافظ شہید ہوئے
تو حضرت عمر نے مشورہ دیا کہ کلام خدا جو متفرق اور اوراق پر لکھے
ہوئے ہیں اور لوگوں کے حافظوں میں ہیں ایک جا جمع کر لئے جائیں
تاکہ مسلمانوں کے شہید ہونے سے کوئی آیت ایسی نہ ہو کہ لوگوں کو
نہ معلوم ہو اصحاب رسول ملنے کی بات کے کریم سے بہت ہی ڈرتے
تھے اسلئے پہلے انکار ہوا اور بعد اوسکے سب لوگ متفق ہو کر اوسکو
جمع کرنے لگے چنانچہ زید ابن ثابت کا بت وحی رسول اللہ دیگر حفاظ مثل
عبد اللہ ابن مسعود و حضرت عثمان وغیرہ جو زیادہ عالم بالقرآن
تھے اسکی تدوین میں مصروف و متعین ہوئے وہی آیت درج کی جاتی
تھی جسکے متواتر راوی رسول اللہ کے زبان سے سنے نہ سکتے تھے

از روئے الفاظ کو ٹی کمی زیادتی نہیں پائی گئی اور انشاء اللہ
 نہ پانچاویں رسول اللہ کے عہد مبارک میں حسب طور سے تھا و پانچویں
 ایک از روئے کتابت و رسم خط و الفاظ و آیات کے ہے یہی
 یونا پارٹ جو مصحف کہ حضرت عثمانؓ کے دست مبارک کا لکھا
 ہوا تھا مصر سے لیکھا تھا وہ اب یہی تحائف نبولین کے پاس
 موجود ہے اس سے لیکر مقابلہ کہ لو انشاء اللہ ایک نقطہ کا بھی فرق
 نہ پاؤ گے رسول اللہ کے زبان مبارک سے جس ترتیب اور طریقہ
 سے سنا تھا اسی طور سے حفاظ نے اس کو ازبر کر لیا تھا۔
 بلکہ بعض لوگوں نے بہت سے حصے کلام پاک کے لکھے ہیں لے
 تھے ہر رمضان مبارک میں سارا کلام پاک جو کچھ نازل ہو چکا
 تھا آپ تلاوت فرماتے اسی ترتیب کے ساتھ لوگ یاد کر لیتے
 تھے اہل عرب کے حافظے اس قدر قوی تھے کہ کتاب کی کتاب سننے
 پر وہ یاد کر لیتے تھے چہ جائے کہ آیات رفتہ رفتہ نازل ہوئے ہیں
 جن کا یاد کرنا باعث ہمزبان ہونیکے نہایت آسان امر تھا۔
 ابے بن کعب وزید ابن ثابت اور حضرت عثمان وغیرہ خود سوا
 ہی کے وقت میں حافظ قرآن تھے جب کوئی آیت آپ پر نازل
 ہوتی تھی تو آپ کہہ ہی حضرت عثمان سے اور کہہ ہی امیر معاویہ سے
 اور کہہ ہی سر جیل ابن حسنہ سے لکھا دیتے تھے سب مسلمان
 سارے زمین اور تنج کے وقت اس کا ورد رکھتے تھے تاکہ یہوں کچھ
 اور خود تحریر دیتے اور ثواب کے وعدے اس امر پر اونکے لئے
 تھے کہ جب قدر جن کو کلام پاک یاد ہو گا اسی قدر اونکو فضیلت لوگوں میں

کوئی اوسکو بطور کوئی کی طور پر لیتا ہے حالانکہ معنی میں کچھ مختار
 نہیں ہوتی اس بطور سے بعض لوگ حسب اپنے عادت و رسم
 کے کلام پاک کو پڑھتے تھے سب احرف کے ایک یہ بھی معنی میں
 حضرت عثمان نے اس اختلاف تلفظی کو یہی جائز نہ رکھا تا کہ
 آئندہ پڑھتے پڑھتے مثل یہود و نصاریٰ کے اختلاف ہو جاوے
 اور معترضین کو جائے اعتراض ہو اور انہوں نے جس قدر مصاحف
 مرتب قریش کے ماسوا الہجو نہیں تھے بسکو اکہٹا کر اکرا دیا اور وہ
 نسخہ جسکی ترتیب ابوبکر کے زمانے میں باجماع صحابہ ہوئی تھی
 اور وہ بجنہ نصف کے پاس موجود تھا اور قریش کے الہجو
 میں مرتب تھا (جس طور سے کہ رسول اللہ پر نازل ہوا تھا
 کیونکہ اپنی زبان بھی قریش ہی تھی) نقل کر کے اطراف
 عالم میں بھجوا دیا اسی اہتمام کے باعث انکو جامع قرآن کا
 لقب عطا کیا گیا مسلمانوں نے اس قدر احتیاط اور اس کے
 حفاظت میں کی جو رسم خط مصحف عثمان میں ہے اس کے
 خلاف لکھنا گناہ عظیم سمجھا اور حافظوں نے اس قدر کوشش
 کیں کہ سیکڑوں ہزاروں حفاظ اس وقت سے لیکر
 آج تک ہوئے اور ہونے چلے آئے ہیں جس میں ایک لفظ کا بھی
 فرق نہیں ہے حضرت عمرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں ابی بن
 کعب کو جنگ عالم بالقرآن ہونیکے خود رسول اللہ سے روایت
 بھی ہر رمضان میں بحضور جماعت صحابہ جنہوں نے خود رسول
 اللہ کی زبان مبارک سے سنا تھا سارے کلام پاک کا دور

اسی انتظام کے ساتھ سارا کلام پاک جو فی الحال بین الذہین
موجود ہے مرتب ہو گیا ترتیب آیات میں تقدم و تاخر کا وہی
طریقہ ملحوظ رہا جو قیامت میں رسول اللہ کے تہا بلکہ ترتیب سورہیں
بھی آپ ہی کی ترتیب ملحوظ رہی جن سورہوں کے قبل آپ بسم اللہ
پڑھتے تھے وہاں تو بسم اللہ لکھا گیا اور جس سورہ میں مثل
سورہ توبہ کے نہیں پڑھا وہاں نہیں لکھا نماز میں اکثر آپ بعد سورہ
فاتحہ کے آئین کہتے تھے یہ باعث اسکے کہ وہ کلام خدا نہ تھا نہ نہیں
لکھا گیا اگر آیات کے تلاوت کے وقت رسول اللہ دعاے خیر
پڑھتے تھے یا جہاں پڑھنے کا وقت اور احکم الحاکمین ہونیکا بندوبست
اقرار چاہا ہے وہاں پر رسول اللہ کلام اللہ یہ کہتے تھے وہ یہی
سطر یا حاشیہ پر اسلئے درج نہیں کیا تاکہ کسی قسم کا اشتباہ و غلط
کا نہ ہو لوگوں کو یہ بات معلوم تھی کہ یہی آیت کلام اللہ ہے
اور یہی کلام رسول اللہ ہے کیونکہ خود رسول اللہ سے انہوں
نے یہ بات معلوم کر لی تھی۔

غرض کہ ان سب مختلفوں اور جانفشانیوں کے ساتھ رسول اللہ کے
دوہی برس کے وفات کے اندر ترتیب و تدوین کلام پاک کی ہو گئی
جب عثمان خلافت حضرت عمر کے ماتحت بنیں آئی تو وہی نسخہ
بجائے ایک ہی حشفہ کے پاس جوازہ واج مطہرات سے بہتین موجود
تھا یہاں تک کہ زمانہ خلافت حضرت عثمان ہوا عرب کے تلفظات اور
ہجوتین بباعث مختلف ہونے قبائل کے کچھ فرق تھا جس طور سے
لندن اور اسکاتلینڈ کے تلفظ میں ایک ہی لفظ میں باہمی اختلاف ہے

سیکڑوں اختلاف معنوی اور تاریخی موجود ہیں ایک دوسرے
 میں کچھ لفظاً مخالفت ہی نہیں ہے بلکہ احکامات میں ہی اختلاف
 ہے تو ریت مقدس قبل ظہور حضرت عزیر کے بالکل ٹیسٹ بارود
 کر دی گئی تھی اوس کے بعد بھی سلسلہ روایت بالکل منقطع ہے ایمان
 و طماع یہودیوں کے ہاتھوں نے بہت سے باعث اونکی خود غرضیوں کے
 اختلافات وقوع میں آئے ہیں اسلام پر بہت سے پادریوں
 نے جہانتک اعتراض کیا ہے وہ رسم خط یا روایت شاذہ پر
 رسم خط کا اختلاف خود حضرت عثمان کے زمانے میں رفع ہو چکا ہے
 روایت شاذہ جس کے کلام پاک ہونیکا ثبوت بہت ہے ضعیف تھا
 خود ابوبکر کے زمانے میں ہزاروں صحابہ کے موجودگی میں مردود
 و متروک ہو چکی ہے جسکو کہنے کلام خدا نہیں تسلیم کیا پس ایسی
 روایتوں پر کیونکر اختلاف قرآن پاک میں ہونا تسلیم کیا جاسکتا ہے
 ہر دانشمند جانتا ہے کہ ایک لفظ عالمین کوئی الف کے ساتھ
 جدا کر کے لکھتا تھا اور کوئی علیین بخذف الف اور عین پر حرکت
 الف قایم کر کے اوسط طور سے تلفظ کرتا تھا اسپین کیونکر اختلاف
 ہوگا حالانکہ اب رسم خط متن میں کہیں یہ اختلاف نہیں پایا جا
 اور تلفظ میں کسی لفظ کو تہ یا تخفیف کے ساتھ پڑھنا خود یہ نہج
 قریش کا فرق ہے اسف کے اختلافات ہرگز جاسے اعتراض نہیں
 ہو سکتے روایت شاذہ کا اول تو یہی ثبوت نہایت ضعیف ہے کہ
 آیا یہ اختلاف اصحاب میں ہوا ہے یا نہیں بغرض تسلیم کسی شخص کا
 سماعت میں غلطی کرنا کچھ بعید از امکان نہیں ہے مگر ایک عت

کرنیکا حکم دیا کہ ورن نسخہ باعث کثرت مطالعہ کے آج عالم میں موجود
 بین انین ایک لفظ کا یہی فرق آپس میں نہیں ہے یہ معجزہ رحمانی
 نہیں ہے تو کیا ہے کہ آج تیرہ سو برس سے خدا کے وہ پیشینگوئی
 حفاظت کی صحیح ہوتی چلی آئی وہ نسخہ جو اب تک حدیثوں
 پہلے کے لکھے ہوئے عجائب قانون و لوگوں کے کتب قانون میں
 اور خانہ خدا میں تمبر کا موجود ہیں اور آسانی سے ہر شخص کو
 مل سکے ہیں خصوصاً وہ نسخہ جو حضرت عثمان کے ہاتھوں کا لکھا ہوا
 تھا اور نبولین کے تحایف میں موجود ہے مقابلہ کر نیسے خود خدا
 کے وعدہ کی صداقت ہو چا دیگی کوئی باطل مذہب اپنے بیان کے
 کتب آسمانی اس قدر توانز کے ساتھ تدوین ہونا اور اس قدر نسخ
 کا انتشار اور اس قدر حفاظ کی ہر زمانے میں کثرت اور پخت
 ایک لفظ کا بھی ہونا ثابت تو کر دے کیا ممکن ہے کہ ایسا کر سکے
 فقط و ذاتی ہی ثابت کر دین کہ زمانہ عیسیٰ علیہ السلام میں
 یا ان کے دیکھنے والوں کے حضور میں اناجیل مرتب ہو چکی ہیں
 اسکو نہ از روئے اسناد اور نہ کسی نسخہ صحیح سے ثابت
 کر سکتے اناجیل کے الفاظ خود مقدس حواریوں کے عبارت
 میں جنکو انہوں نے حضرت عیسیٰ کے اقوال کو سنکر اور
 انکی عادات کو دیکھکر مرتب کیا تھا اور اس بات کا ثبوت
 کہ حواریوں نے ہم مطالب میں کوئی غلطی نہیں ہوئی یا ان
 کو ہی الفاظ میں جو ان کے قلم و زبان سے نکلے ہیں نہایت مقدس
 ہے ایک ہی نسخہ یونانی و عبرانی میں جو ایک ہی فریق میں لکھا

انہیں تھے محققین نے کچھ شمار الفاظ و آیات ہی کا نہیں کیا بلکہ
 اتمام مضامین کے رو سے بھی اول کا شمار کیا ہزار آیات وعدہ
 کے اور ہزار وعید کے و ہزار امر و ہزار نہی و ہزار آیت قصے و ہزار
 آیت خبر اور پانچ سو حلال و حرام اور سو دعا و تسبیح از روئے
 تقسیم معانی کے قرار دئے ہیں اس میں بعض آیات کا شمار
 باعث شمول کئی معنوں کے کئی جگہ پر ہوا ہے۔

انہیں آیات میں توحید و تذکیر آیات اللہ کا بیان سیاق و سباق
 کے ساتھ ہوا ہے قصص و حکایات مقصود عبرت و نصیحت دعا و تسبیح
 سے مقصود خدا ہی کی یاد اخبار سے بھی مقصود خدا کی عظمت و غیب
 دانی تہی و امر سے بھی اجتناب عن الشکر کے باعث خدا کی قدر و ہر
 اور امر بالمعروف کے پابندی کے باعث تذکرہ نفس و تہذیب
 القوس سے پس سارا قرآن پاک انہیں مضامین و اخلاقی موعظت
 اور حکمت سے پر ہے اور توحید کے مضامین سے مملو اور اسی عالم
 کے استدلالات اور پرمانات سے اوس ذات پاک و خدا
 و عظمت و قدرت کا بیان ہے ایک دوسرے قسم کا اعتراض
 ناسخ و منسوخ کے بابت کیا جاتا ہے ہم اوپر بیان کر چکے ہیں کہ
 احکام اصلی توحیدی و اصول پر وائٹم میں ہرگز نہ نسخ ہوا
 اور نہ ہو گا مگر محافظ احکام حسب اختلاف حالات و ضرورت
 انسانی کے تبدیل ہوئے اور ہوئے رہے وہ نسخ فقط بمقابلہ
 ایک مذہب کے دوسرے مذہب کے ساتھ تھا مگر یہو یہ بحث
 کرنا ہے کہ مذہب اسلام کے اندر نسخ اصلی احکام و اصول

کا ایک ہی مقام پر سماعت میں غلطی کرنا بعید از قیاس ہے پس
 جن آیات کے بہت سے معتبر راوی ہوں اور بہن احتمال غلطی کا بہن
 ہو سکتا خصوصاً جبکہ آپ کے سامنے بہت سے لوگوں نے لکھ لیا
 نہیں اور حضور خود ہی کا تباہ وحی کو لکھا دیتے تھے اور ہر رمضان
 میں پھر تجدیدِ حافظہ سے کر لیا جاتا تھا پس ایسے وقت میں روایت
 شاذہ جس کا کوئی دوسرا راوی معین نہ ہو کیونکر مقبول ہو سکتی ہے
 اور بجز غلطی سماعت کے کوئی دوسرا اشتباہ نہیں ہو سکتا خصوصاً
 جبکہ وہ آیات نہایت ہی کم ہوں اور معنوی مخالفت اور بہن بالکل
 ایسی نہ ہو جس سے احکام قضایا میں کوئی فرق ہوتا ہو کلام پاک
 میں ایک سو بارہ سورتیں اور چھ ہزار و سو چھتیس آیتیں اور چھتر
 ہزار چار سو تیس کلمے ہیں اور حروف تین لاکھ اکیس ہزار
 ایک سو اسی (مطلع العلوم) بلکہ یہاں تک شمار کر لیا ہے کہ حرف
 الف کس قدر ہیں اور حروف با اور دیگر حروف کس قدر ہیں۔
 بعض شمار کنند و نیکے بیانات میں جو اختلاف ہے وہ فقط اعتباری
 اختلاف ہے نہ کوئی دو آیتوں کو ربط مضمون کے باعث جدا نہیں
 کرتا ایک قرار دیتا ہے اور کوئی دو کہتا ہے اسی طور سے رسم
 خط ایک لفظ کا جب دو طور سے آتا ہے تو کہیں اس اختلاف
 کو شامل گوشتوارہ کر لیا ہے اور کہیں فقط ایک ہی رسم خط کو
 شمار میں رکھا ہے پس درحقیقت یہ اختلافات اصل مبالغہ کے
 نہیں ہیں بلکہ قیاسی و رسمی ہیں اس بنا پر کلام الہی کے آیات میں
 اختلاف بتلانا سوا متعصب اور بے ایمان کے دوسرے کیا کام

یہ مسنوح کے تہا اوسکا محمل شامہ نہا نہ عام۔
 اوی حکم مجمل تہا اور دوسری آیت میں اوس حکم کی تفصیل کر دی
 اور اوسکے لئے قواعد مقدمہ کر دئے جیسے زانیہ کے بابت کوئی
 طلاق کے بعد نہ تہا بلکہ یہ حکم دیا گیا تہا کہ جب تک کوئی دوسرا
 نام نہ نازل ہو تب تک روکے رہو جب آیت عدت کی نازل
 ہوئی تو بیعت الیاء اور بیعت عدت کے ہو گیا تہا اول مسنوح و ثانی کو ناسخ
 کہنے لگے۔

ہیں اس قسم کی آیات کے بہ نسبت لفظ ناسخ و منسوخ کا لکھنا جو
 درحقیقت بیعت اختلاف احوال و اسباب علل کے دو مفائر
 حکم بین صحیح نہیں معترضین نے محض ناسخ و منسوخ کے لفظ پر
 اوسکے معنی پر غور کر کے دہوکا کھایا۔

پس درحقیقت اس قسم کے احکام کو جو بیعت اختلاف احوال
 کے دو جگہوں کے لئے حکم ہو یا تفصیل اجمالی کی ہو یا عموم کی تفصیل
 ہو یا کسی اور نئی عادت کا نسخ ہو انکو ایسا ناسخ و منسوخ قرار دینا
 جس سے کوئی التزام ذات خداوندی پر ہو بعید از عقل ہے پس
 ہر شخص اب کلام پاک کے حفاظت اور اوسکے آیات اور مضامین
 پر غور کر جیسے معلوم کر لیا کہ بیشک خدا کے وعدہ میں ہر گرفتار
 نہیں ہوا اور معجزہ محمدی ثابت ہوا۔

باب برکات اسلام

جو برکات اور فیوض اسلام کے سرچشمہ سے جاری ہوئے

بروایم یعنی ہرگز نہیں ہے اور نہ محافظ احکام میں ایسا نسخ ہے
 کہ جس کے خدا کا عجز یا جہل یا اوسکی ذات پر کسی قسم کا اثر ملے
 لازم آتا ہو نسخ کے معنی شرع میں یہہ ہیں کہ کومی حکم شریعت
 محمدی میں کسی مسئلے میں نازل نہیں ہوا تھا اور لوگ مطابق
 اہل کتاب یا اپنے آبائی طریقے کے عمل کرتے تھے جب خاص
 شرع محمدی کا اوس پر حکم ہوا تب یہہ حکم ناسخ اور پہلا نسخ
 ٹھہرا جس طرح شراب کی ممانعت پہلے نہ تھی مگر ناز کے اندر شراب
 پیکر ٹپہنا منع کیا گیا اوس سے شراب کے حمت نہیں ثابت
 ہوتی ہتی بلکہ پینا اوسکا کوئی جرم نہ تھا مگر جب آیت حرمت
 کی نازل ہوئی تو وہ جواز بوجہ عدم حمت کے تھا منسوخ ہو گیا
 یا لوگ حسب عادات یہود و نصاریٰ انظار روزہ کے بعد اکثر
 سو رہتے تھے گو پہلے ہی حصے شب میں کیون نہ سوتے مگر پھر بعد
 جاگنے کے گو صبح نہ ہوتی تب یہی سحر نہ کہاتے جب آیت قنوت
 سحر نازل ہوئی تو وہ قاعدہ منسوخ ٹھہرا۔

یا کسی معاملہ خاص پر اللہ تعالیٰ نازل ہوئی جو عموم الدالالت ہتی اور
 مخصوص اوس آیت کا کومی نہتاجب دوسری آیت اوس کے
 مقصود کے مشرح اور مخصوص نازل ہوئی تو آیت ثانی و ناسخ
 بمعنی لغوی قرار دی گئی ورنہ در حقیقت یہہ ناسخ نہیں ہے بلکہ
 اوس اس کے مقصود کے شارح اور تبیین ہے جیسے لفظ دم کا
 عام تھا مگر جب دوسری آیت میں مسغوف کے ساتھ آیا تو یہ بات
 معلوم ہو گئی کہ اصل مقصود اوس آیت کا جہان لفظ دم بلا قید

تہا تین سو ساٹھ بیچان بت سارے عرب میں خدائی کر رہے تھے
 وہ مقدس خانہ خدا جسکا بانی خلیل سا الو العزم پیغمبر تھا اور جو شخص
 خالصاً وجہ اللہ اوس واحد کا لا مشرک لہ کی پرستش کے
 لئے بنایا گیا تھا وہ اونکے تھا کروٹکا ہیکل و مندر تھا وہاں کثرت سے
 پرستش اضماد چارہری تھی اور بچائے اوس وحدہ لا شریک کے
 فرشتوں کو نبات اللہ کہتے تھے اور دو سر نیلے بزرگوں کی سنگی تصاویر
 کے سامنے سارے نذر و نیاز بن پیش کیجا تین تھیں اور اونکے سامنے
 قربانیاں اور بھینٹ چڑھائے جاتے تھے اور انہیں سے گاڑھے وقت
 استمداد چاہتے تھے اور بجائے عبد اللہ اور عبد الرحمن کے عبد العزیز
 اور عبد الحارث اونکے نام رکھے جاتے تھے اور جو یہود و نصاریٰ
 وہاں آتا دیکھتے اونکی یہی قریباً قریباً ایسی ہی حالت خراب و بُری
 اپنی اونہیں یہی مطلق تعلیم توحید کی موجود نہ تھی کہ جسکے سر گذشتگان
 باد یہ ضلالت ہدایت پاسکھن انصار سے اتقانیم ثلاثہ باپ بیٹا روح القدس
 کے معتقد تھے یہود و عزیز لو ابن اللہ کہتے تھے جب اسلام کی روشنی
 چکی اور اوس نبی احمی نے تعلیم ربانی کے چشمہ سے بندہ شکر
 کو توڑا تو سارا عیسائی بھنا ہوا پرستی سے پاک و صاف
 ہو گیا اور اوس وقت سے آج تک بحر موعودین کے اوس ارض مقدس
 میں کوئی نہیں پایا جاتا اور انشا اللہ تا قیام قیامت ایسا ہی رہے گا
 اسلام نے فقط ایک ہی ذات مقدس کی عبادت کی تعلیم فرمائی
 جسکو کہنے نہ جانا اور نہ اوسنے کسی کو جنا جسکے نہ کوئی قبیلہ اور نہ کوئی
 ہمسایہ نہ کوئی عزیز اور نہ شریک و سپہیم ہے اوس ہی سے استمداد

اونسے ایک عرب سی نہیں بلکہ تمام عالم میرا ہر رہا ہے ہر کوئی
 کہنے میں ذرا بھی تامل نہیں ہے کہ جو ترقی مدارس علوم و فنون کی
 آج ساریہ عالم میں ہے وہ فقط مسلمانوں کے لیے ہر کوششوں کا
 نتیجہ ہے یونان اور منسٹرک علوم و فنون کے ترقیان معدوم ہو چکی
 تھیں فارس و روم میں الگ جہالت کی کالی گہنائیں چارہاں ہیں تہیں
 علم کا ایک ذرہ بھی کہیں نہیں چمکتا تھا مسلمان بعد ہندوب اخلاق پر
 ترقی کے جب اوہر مائل ہوئے تو ایسی ترقیان علوم و فنون میں ہوئیں
 کہ اوسکے مترجم ہی نہیں بلکہ وجود شمار ہونے لگے عرب سے اسپین اور اسی
 سے تمام یورپ میں یہ علوم پھیل گئے گو کہ اسوقت مسلمانوں کے
 ادبار و جہالت و بے علمی کے باعث یہ خیال کرنا نہایت ہی متنبہ معلوم
 ہوتا ہے کہ یہ کہیں ترقی پر تھے مگر ہر کوئی ان ترقیات کا ذکر کرنا جو علمی و
 علمی طائعات میں ہوئیں میں مقتصد و فقیر ہے ایسے ملے کہ صاحب زمینگیر
 مورخین کے اوپر چل کر رہے ہیں جیسا کہ ایم العرب کے ملاحظہ کا شوق ہو
 وہ ان کتابوں کی طے تو جیسہ کہیں اور مسلمانوں کے حیرت انگیز اور بے انتہا
 ترقی کو ملاحظہ کریں ہم فقط ان برکات کا ذکر کرنا مقصود رکھتے ہیں
 جو اہل عرب اور تمام عالم کو اخلاقی اور روحانی اسلام کے طفیل سے حاصل
 ہوئی ہیں اور وہ فضائل و عادات عرب کے جو نہایت بگڑے ہوئے
 تھے اور مثل اونکے وصف وانی سکے ہو گئے تھے بجائے اونکے عمدہ ترین
 اخلاق و عادات اسلام کے باعث سے حاصل ہوئے۔ (مشرک کا
 نسبت و ناجو کرنا) تمام عرب میں بجز چند اشخاص یہود و نصاریٰ قوم
 کی قوم بت پرست و مشرک تھی تو حید کا کوئی نام تک ہی نہیں جانتا

سے مدد مانگتا ہے اور نہ کوئی کسی کا بندہ بنتا ہے نہ کوئی کسی کو مالک
ضرر و نفع سمجھتا ہے اور نہ کسی پتھر میں کوئی اثر اور نہ کسی
مکان میں کوئی کرشمہ مانتا ہے۔ جبکہ حضرت عمرؓ نے حجر اسود
کو بوسہ دیا تو اس سے مخاطب ہو کر یہ کہا کہ میں یہ خوب
جانتا ہوں کہ تجھ سے نفع و ضرر کچھ بھی نہیں ہے محض اتباع
رسول کے لئے یہ بوسہ میں تجھ کو دیتا ہوں حضرت عمرؓ اس
درخت بیعت الرضوان کو جو مسلمانوں کے قومی اتفاق کا یادگار
تھا اور جہاں کہ خدا و رسول کے ساتھ عہد طاعت حق کے لئے لیا
گیا تھا جب لوگوں کو اس میں پوشش کے نازہ کرنیکے لئے جاتے دیکھا
تو بغاوت و فتنہ اس امر کے کہ ایسے ہی مقامات متبرکہ کے افراط
تعظیم کی وجہ سے اہم سابقہ میں بٹا پرستی پسلی کٹا ڈالا رسول اللہ
نے محض اس لئے کہ دست بستہ کھڑا ہونا خدا کے سامنے مخصوص ہے
امرا و پادشاہوں کے حضور میں جنکے سامنے ذلت الٹائی اور
سلب آزادی ہوتی ہے منع کر دیا اور ان لوگوں کی نہایت درجہ
خدمت کی جو اس کو پسند و جایز کہتے ہیں اپنے اس قدر تقدیر
اوٹھا دی کہ اپنے و دیگر انسانوں کے مراتب میں کوئی فرق
مابعد الہامی نہایت بجز نبوت کے کچھ نہ رکھا اور فرمایا مَا اَنَا اِلَّا
بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ یٰ حٰی اِلٰہِیْ اِنَّمَا الْهَمُّ الْهَمُّ وَاحِدٌ لِّکُلِّ بَشَرٍ
کے سوا کسی دوسری چیز نہیں ہوں مگر یہ کہ مجھ پر وحی کی گئی
ہے کہ تم لوگوں کا خدا ایک ہے اور پر اپنے ان کو افراط تعظیم سے روک
منع فرما کہ لعن اللہ الیہود والنصارى اتخذوا قلوبا

و استغاثت جاہی جاتی تھے اور مصیبت کے وقت میں اوسے سے
 فریاد و دعائیں کیجاتی ہیں اوسنے فقط اوسے قدوس مالک الملک
 کے عبادت و استمداد کی تعلیم فرمائی نہ ملائکہ کو لڑکیاں و نہ عیسیٰ
 اور عزیر کو ابن الہد اور مریم کو بی بی بتلایا سچا ناک ہذا بھٹکا
 عظیم اوسنے انسانی سرشت کے احتیاجات و محتاجوں کے بندہ
 ہونے پر دلیل و برہان قائم کیا ایسی عبادات و رسمیات
 و نذر و نیاز حسین ذرہ شک و شبہ یہی شرک کا تہا منع کر دیا
 جس چیز سے خوف بت پرستی کے رواج ہونیکا تنہا روک دیا نذر
 و نیاز کیسے سامنے پیش کرنیکی مخالفت کر دی ریختہ و نچتہ قبور کا بنانا
 محض اسلئے منع کر دیا تاکہ لوگ تعظیم و توقیر میں اسقدر افراط نہ کریں
 جو منجربہ شرک اور مرتکب کبائر کے ہوں عبد کا لفظ جو انسانی زانی
 کے مخالف ہے بجز خدا کے دوسرے نام کے ساتھ لگانا شرک قرار
 دیا گیا کا ہوں اور بنو میں سے جو غیب کی باتیں لوگوں کو بتا کر گمراہ
 کرتے تھے بوجہنا کفر شرعی قرار دیا گیا کہ جو شخص ایمان لایا بنو میں
 پس اوسنے محمد کے ساتھ کفر کیا تاکہ تشبیہ عادات و عبادات و خو
 بوسی کسی جگہ نہ کہ کا نام تک بھی نہ پایا جاوے بدشگون میں چونکہ
 ضرر کسی ذات کا خاصہ سمجھتے تھے اسلئے التظہیر شرک کہلک یہ بات بتلایا
 کہ مالک نفع و ضرر فقط وہی ذات واحد ہے اور سعد و نحس کوئی چیز
 نہیں بلکہ ستارہ پرستی جیسے فرقہ صائبی نجوم پرست محض ستاروں کے
 نفع و ضرر بالا استقلال ماننے سے ہو گئے تھے اور اوہام پرستی
 جو عرب میں شایع تھی وہاں اب بجز اوس قاوریکتا کے نہ کوئی کسی

| | |
|--|---|
| <p> نہ ملتے تھے ہرگز جو اربہ تھے جو دو شخص آپس میں لڑتے تھے بلند ایک ہوتا تھا دان گوشت وہ بکوار تغلب کی نامی لڑائی قبیلوں کی کردی تھی جس نے صفائی نہ چھڑا کسی ملک و دولت کا اس طرح ایک اور خونریز میدان رہا ایک مدت تک آپس میں پڑیا سب اس کا لکھا تھا بہرہ منی کہیں تھا مولشی چرانے پہ جگڑا لب جو کہیں آنے جانے پہ جگڑا یونین روز ہوتی تھی کراہی </p> | <p> سب نے نہ تھے جو بگڑ بیٹھے تھے تو صد ہا قبیلے بگڑ بیٹھے تھے تو اس سے بھرک دھتا تھا سارا صدی جہین آدمی اونوں کی ہتی یکاگ ہر سوعب میں لگائی کرشمہ یک اون کے جہالت کا تھا عرب میں لقب حربا جس پہ جگڑا مہا خون کا ہر طرف جسم میں دیا کہ گھوڑ و ڈھین چنید کی نہی کہیں پانی پینے پرانے پہ جگڑا کہیں آگے گھوڑا بڑھانے پہ جگڑا یوننی چلتی رہتی تھی تلوار اون میں </p> |
|--|---|

ایسٹو سے تقریباً ایک ہزار برس گزر چکے تھے اور عرب کے جہالت
 کی یہی حالت روز بروز ترقی پر تھی اور سمالت میں اسلام نے
 جو نمایان کارروائی کی وہ بہت ہی بڑی قابل قد و عزت کے تھے
 اپنے اذن و اذن اور خانہ جنگیوں کو جو کہ ان کے پیچھے کے جزو ہو
 تھے حرف غلط کے طرح صفحہ عالم سے مٹا دیا اور آپس میں اونکی
 صلح و الفت کے بنیاد مضبوط کر دی جس کے بابت خداوند جل و علی
 اپنے کلام پاک میں یوں ارشاد فرمایا ہے کہ تم اعداء و اعداء
 میں قلو بکم فاصبحتم بغمۃ اخوانا انتم لوگ تھے دشمن

انبیاء کھم مساجد الا لتخذوا قبوری و تنادوا
 لتنت یهود و نصاری پر مہنوں نے قبور انبیاء کو مساجد بنالین
 تم لوگو میری قبر کو پستخشن گاہ ٹکرا اس سے یہی بڑھکر میری یاد
 کہ تم علم بامور دنیا کم یعنی تم اپنے دنیا کے کاموں میں زیادہ
 جاتے والے ہو یہاں سوقت میں ارشاد ہوا ہے کہ جب آپسے
 اور ٹکویہ مزیایا کہ جو دین کی بات کہوں تو اسکو مانو اور دنیا
 کے کاموں میں تم اپنی مصلحت خود سمجھ لے کر و اب غور کرنا چاہئے
 کہ اسلام میں کس قدر ان ادا فرط و تفریط شرک میں کی
 گئی ہے کہ آج تک کوئی فرقہ جسکا شمار مسلمانوں میں ہوتا ہو توحید
 فی التلیت و التثلیث فی التوحید یا ابن اللہ و بنت اللہ یا اسکا
 کسی جسم میں حلول کرنا یا کسی مخلوق کو عالم الغیب جاننا یا کسیکو
 سجدہ کرنا اعتقاد رکھنے والا نہیں پایا جاتا اکیمل اللہ علی ذلک
 (رفع فتور و فتاد) ایک بہت بڑی قابل قدر و مستوجب حمد
 ہندی جو اسلام کی برکت عرب کو حاصل ہوئی وہ آپس کی صلح
 و یکجہتی کا ہونا تھا عرب میں جہالت و خونریزی اس قدر تھی کہ ادنیٰ
 ادنیٰ اسی یا تو زمین تلوار کا چلبانا کوئی بڑا کام تھا سعدی ہند پانی
 ہتی نے ادنیٰ جہالت کا موقع ان چند اشعار میں یوں کہنچے نظم

ہر یک لوش اور مار میں تھا لگانہ
 نہ تھا کوئی قانون کا تازیانہ
 درندے ہوں جنگل کے میاں چھپے

چلن اونکے تھے سب کے دستچیانہ
 فنا و مین کلنا تھا سازانہ
 وہ تھے قتل و غارت میں چالا

رشتہ خونی و خون

لوگوں کا جو ایک ہزار برس سے بالکل حستہ و خوار تھے اور جنکی
 بے روک جہالت کے باعث قابلیت کما ہیج ماری گئی تھی وہ
 کس طور سے اسلام کے آب پاشی سے سبزو شاداب ہو گئے
 اور اونکی سوہ کی ہڈیاں ہری و بار آور ہو گئیں فاعقبہم ایما
 اولی الا بصا س۔ (ازدواج کا ایک تعداد معین کرنا)
 عادات شیعہ اہل عرب کے ایک کثرت ازدواج تھا کہ جسکی کوئی
 حد معین نہ تھی اور اونکی معاشرت کے لئے نہ کوئی قانون انصاف
 تھا جقدر جو شخص چاہتا تھا کرتا تھا اور جسے چاہتا تھا اوسکو مصلحت کے
 طور اٹکائے رہتا تھا اوسکے ساتھ کوئی برتاؤ عدالت کا نہ کرتا تھا
 بلکہ طلاق کے بعد یہی دوسری شادی کرے مانع ہوتا تھا اسلام
 نے ان سب خرابیوں کو بالکل روک دیا اور تعداد معین ازدواج کی
 مقرر کی تاکہ کثرت نوالہ و تماسل جوہ نقص و ازدواج سے ہے ترقی پر
 ہو اور معاشرت کے خرابیوں کے روک کے لئے عدل کی قید سے اوسکو
 مشروط کیا تاکہ ہر شخص حسین قابلیت عدل کی ہو کثرت ازدواج
 سے ستفیض و مستفید ہو سکے اور جس سے عدل نہ ہو سکے وہ جب واجب
 بیزار ہے فقط ایک ہی پر قناعت کرے چونکہ سوتیا ڈاؤن شل نہیں
 اور دوسروں کے ساتھ اور خالہ و پیو ہی کے ساتھ اجتماع نکاح میں
 موجب قطع رحم کا ہوتا ہے اسلئے اونکے اجتماع کی مانعت کی اور
 جسکے پاس مجتمع نہیں ایک کے طلاق کا حکم دیا گیا یتیم و یتیم کیان جنکی
 شادی اونکے اولیا و تلف جایدا کے خوف سے نہیں ہونے دیتے
 تھے اونکے لئے حکم ناطق واجب التعمیل یہ دیا گیا کہ فوراً اولیا

پس الفت والدی تمہارے ولونین پس اوسکی لٹکتی وجہ سے
 جہاں آئی ہو گئے قبیلہ بنی شعبہ صرح و اوس و بنی قریظہ وغیرہ نہایت دون
 سے عداوت چلی آئی تھی جسکے باعث سے بہت سی بے عذابیان
 و اطفال جان و مال کا ہو چکا تھا اسلام لانیکے بعد وہ آپس میں
 ایسے دوست ہو گئے کہ گریا کبھی کی لڑائی بھی نہ تھی ایک صفائی
 کہتے ہیں کہ قبل اسلام لانیکے میری نزدیک محمد سے سوا کوئی
 مبغوض نہ تھا اور اب بعد اسلام کے اونسے زیادہ کوئی محبوب
 نہیں ہے اوس محبت کو خیال کرنا چاہئے کہ جب مسلمانوں کی خاطر
 حضرت عمرؓ نے یہود و درخواست کی کہ ہر شخص اپنے اپنے عزیز کو اپنے
 ہاتھوں سے قتل کرے اور ایک شخص نے اپنے باپ کے قتل کے
 لئے جو مسلمانوں کا دشمن تھا استدعا کی گو یہ دونوں التماسین
 بباعث قطع رحم کے حضور نبویؐ میں نا منظور ہوئیں مگر اسلامی
 جوش و محبت کے تہرما میٹر کو قیاس کرنا چاہئے کہ عروج کے کس
 ڈگری پر تھا۔ جب لوگ مکہ معظمہ سے ہجرت کر کے نہایت بے
 سرو سامانی کے ساتھ مدینہ طیبہ میں تشریف لائے تو انصاف
 نے ہر ایک مہاجر کو شریک و سہیم بالمناصفہ ساری جاہ و اد
 منقولہ و غیر منقولہ میں کہ لیا یہہ کچھ ایک ہی برس تک نہ رہا
 بلکہ ٹپک دے لوگ تو نگہ نہیں ہوئے وہی سلوک و مراعات
 جاری رہے اب ہم کو ایام جاہلیت کے شقاوت و بے وردی
 و خونریز بونگو اور اسلام کے محبت و الفت و جلال و شہادتوں کو
 مقیاس العقل سے موازنہ کرنا چاہئے کہ ایسی تم خود بدست

علی الصباح ہر پہلے پڑھتے ہیں جنگی ماؤن کے شمشاد کے ٹوکے
 اور انکو پہنکے یا ہے غرض وہ گودا ایسی نفرت سے کرتین ہیں فانی
 جنی ساپ جیسے کوئی جھنے والی (غلامی کی اصلاح) اسلام کے
 پہلے کیا عرب اور کیا یمن جسطور سے اس غلامی کا رواج تھا
 وہ نہایت ہی بے قاعدہ و کھالمانہ طور سے ہر آزاد و مختار پر جاری
 و کثیر درجہ و معنی سے یہ غلام پھنسا یا ہوتا تھا جس کو چاہتے
 والدین چھوٹے یا لٹے کے لئے فروخت کرتے تھے کوئی آزاد غلام
 کے بدلے قصاص بن قحش نہیں کیا جاتا تھا اور پیر جو جو روغنہ
 کیا جاتی تھی اور کسی روک کے لئے کوئی قاذب نہ تھا اور کچھ آزادوں
 پر ان کے حقوق کچھ اہمیاط میں نہ تھے اسلام میں ان سب
 طریقوں سے جو غلامی رواج رہی جاتی تھی بند کر دیا اور انکو حقوق مساوی
 کا عطا کیا اور ان کے اوپر جو مظالم رواج رکھے گئے تھے ان کے لئے درازہ
 عدالت کا دیا اور لڑائی میں جو لوگ گرفتار ہوتے تھے وہ عرب
 کے جاہلانہ جوش کے باعث ظہر نہیں اہل ہوتے تھے اسلام
 نے انکی جان بچانیکے لئے غلامی کو سہل متمتع شرائط کے ساتھ
 جو یک گونہ بالکل آزاد کرنا نہ تھا رواج کیا اور وہ یہی کونسی لڑائی
 جو موسوم بجهاد ہو جبکا اب فرقوں سے وجود نہیں ہے اس
 غلامی کے جواز کے بابت ہم اوپر بحث کر چکے ہیں کہ اسلام میں
 جسطور سے غلامی جائز ہے وہ ہرگز خلاف فطرت نہیں ہے
 اسوقت میں جو طریقہ غلامی کا مسلمانوں میں رواج ہے نہ وہ اسلام
 کے رو سے ہے نہ مسلمانوں کا عقیدہ اس کے جواز کے بابت ہے

مالک سے اس فعل کو بند کر دیا۔

بیع و شراعتین اصلاح

(بیع و شراعتین اصلاح) عرب و تمام عالم میں خرید و فروخت
کا کوئی قاعدہ و قانون باضابطہ ایسا نہ تھا کہ جس سے بیع فاسد
باطل میں کوئی تمیز ہو سکے اہل عرب سود کو مثلی بیع کے سمجھتے تھے
اسلام نے ایک ایسا قاعدہ و اصول انتظام اسکے لئے مقرر
فرمایا کہ باوجود کثرت معاملات انواع بنوع کے اوسکے حدود کے
سے کوئی مسئلہ خارج نہیں ہوتا دیگر اقوام جنگی نظر اسلام کے
عیب چوٹی و خوردہ گیری پرستی بجز اذن اصول کے تسلیم کر لینے
کے کوئی دوسرا چارہ نہ دیکھا ایک ایسے امی محض سے ایسے قانون
کے ترتیب اوسکے مؤید من اللہ ہونیکے دلیل اور اوسکا معجزہ
ماہرین کتب فقہ کے نظروں میں آپ کے مقننہ لیاقت کی وقعت
و منزلت مسلم ہے جو شخص تعصب کے عینک کو دور کر کے اسلام
کے فوہونکو دیکھ لے گا تو اوسکو بجز تسلیم کے کوئی دوسرا چارہ نہ ہوگا
(دفتر کشی کا انسداد) عرب میں چونکہ مفلسی و بیجا غیرت
و حیت اس قدر تھی جسکے باعث سنگدل مان باپ معصوم
بچوں کو پیدا ہوتے ہی زندہ درگور کر دیتے تھے اون معصوم
بیزبانوں کا کوئی دستگیر و ضریا درسخ نہ تھا جو اونکے مطلوب
بیک نہیں رحم نہ کیا تا اور اونکو اون ظالمونکے ہاتھ سے بچاتا وہ
ایسی بیکسی اور مظلومی کی حالت میں دفن کر دئے جاتے تھے
کہ اونکار ورنے والا کوئی ہی نہ تھا مان باپ ہی جب اونکے
خون کے پیاسے ہوں تو پہر اون مظلومونکی دادرسی کون

دفتر کشی کا انسداد

اوں سب خرابیوں کو دور کر کے بتلادیا کہ اصل مذہب اس سے
 پاک و صاف ہے یہ سب محض مفتریات یہود و نصاریٰ ہیں۔
 اے میرے دوستو بعد ان مختصر بیانات اور واقعات کے تمکو
 یہ موقع دیا جاتا ہے کہ تم نہایت غور و تدقیق کے ساتھ ہنڈے
 دل سے بنی امی کے حالات و اخلاق و تعلیم پر غور کرو اور دل سے
 جی ہوئی تقلید مذہبی و تعلیمی خیالات کو تھوڑا سی دیر کے لئے
 دور کر دالنا شاء اللہ بہتر حق مثل روز روشن کے کہل جائیگا
 اور تمہارے دل روح القدس کے نور و نسکین سے معمور ہو جائیگے
 اے عزیز و غور کر نیکی بات ہے کہ کونسی ایسی غرض اور عادت
 تھی کہ ایک یتیم بے مان باپ کا لڑکا ایسے جاہل و خونخوار
 تو مون میں بے یار و مددگار ایسی بات کا دعویٰ کرے جسکو
 اُنکے کانون نے دو ہزار برس سے نہیں سنا تھا اور اپنی
 جان بکف ہو کر ایسی باتیں سنا دے جسکے لئے اسکو سخت
 مصائب کا سامنا اور جان جو کھم ہو اور اپنا پیارا وطن عزیز
 و قریب سب چھوڑ کر جلا وطن ہو جاوے یہ کیا سہا بجز اسکے
 کچھ یہی نہیں ہے کہ حق کے نور نے اسکے دل کو اسقدر اطمینان
 اور تسکین عطا کیا تھا اور اسکو ایسا بہرہ اپنے ہذا پر تھا
 کہ اوصسنے اپنی جان و مال عزیز و قریب و جلا وطن کا کچھ
 خیال نہ کیا اور بنی نوع انسان پر رحمت کا فرشتہ بن کر ہر
 سے راہ ہدایت کا دکھلائے کے لئے اوتھہ کھڑا ہوا قوم کے ہاتھوں سے
 اس بیچارے پر کیا کیا مصیبتیں پڑیں مگر بجز وعاسے خیر کے کہی

کا انبار لگائے ہوئے تھے مگر آپ کی حمیت و غیرت حق اور جو جس
 ہمدردی نے ہمیشہ اس بابت سے باز رکھا کہ اس کا ناس سے کچھ
 تقرب کریں اور دولت کی اصراف کے مقاصد کے اعلیٰ ترین مقصد
 یعنی رفاہ عامہ خلافت کے سوا اپنی ذاتی بہبود میں ضرورت
 سے زیادہ صرف فرما دیں آپ کو جو کچھ سالانہ اذوقہ بیت المال
 سے ادنیٰ ترین غذا جو یا کچھور سے ملتی تھی وہ بھی بیاعت کئے
 دریا دلی و سخاوت و اصراف رفاہ عامہ خلافت میں کونیکے باعث
 سال ہی کے اندر صرف ہو جایا کرتی تھی اسی وجہ سے استقران
 کے نوبت ہمیشہ آتی تھی۔ حتیٰ کہ مرتے وقت اس خدامت کے پیارے
 کے پاس اتنا ہی مال نہ تھا کہ جس سے چراغ تک روشن ہوتا۔
 ہمیشہ آل محمد اسی سادگی اور غربت کے ساتھ باوجود استطاعت
 کے بسر فرماتے رہے یہاں تک کہ آنحضرت رفیق اعلیٰ سے جا ملے
 اس استطاعت کی حالت میں دینا سے زہد و گریز کیا ثابت
 کر سکتا ہے کہ آپ میں دنیا کی ذرہ بہر خواہش تھی اگر ایسا ہونا
 ممکن ہے تو اس سے زیادہ یہ ممکن انسان ہے کہ اس دنیا کے
 ایک پہاڑ کے ٹیلے پر کھڑے ہو کر ساری دنیا بلکہ کائنات دیکھ لیتا
 انہیں آنکھوں سے کچھ مشکل نہیں۔ رہی جب جاہ اسکی حالت یہی
 آپ کی اخلاقی جانچ سے بخوبی ثابت ہو جاتی ہے کہ ذرہ بہر اثر نہ تھا
 آپ کی طرز و وضع بود و باش مصاحبت مکالمات مباشرت
 عامہ غنائق سے کہیں سے بھی ذرہ بھر حب جاہ کا نہیں پایا جاتا
 اگر کوئی ضعیف سے ضعیف یہی روایت تھا تو اسے پاس موجود ہو تو

تایم کرو۔ نہ کہ دشمنان و حاسدان کذب پیشہ و مخاطب
 اللیل کے بیانات داخل کلندرہ کرو۔ کیا قانون شہادت
 کے رو سے ایسے غیر معتبر سادہ لوح لوگوں کی شہادت مقبول
 ہو سکتی ہے۔ خصوصاً جبکہ تردید نہایت قوی اور مضبوط
 شہادتوں سے ہو اور شہادتین ہی ایسی جسکے حکمتوں کے
 سمجھنے والی تیرہ سو برس سے بعد پیدا ہوئے ہیں اسکے
 لوگوں کو یہ بھی معلوم نہ تھا کہ یہ احکام کن مصالح پر مبنی ہوئے
 ہیں یا انکی کیا مصلحتیں ہیں جو آپنے بنی کے عیب چھپانے اور
 اسکی خوبیاں جتلانے کے لئے موضوع کرتے فافہم ان
 لک فہم سلیم۔

سنّت اچھے حق بود گفتم تمام
 تو دانی و گریہ ازین السلام
 یٰ یٰ یٰ

| صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|-------|-------|-----------------------|---------------------|
| ۳ | ۱۵ | انتظامات | انتظامات |
| ایضاً | ۱۶ | مستبد | مستبد |
| ۴ | ۵ | سوے | ہوئی |
| ایضاً | ۹ | موا | ہونا |
| ایضاً | ۱۳ | فصل | لیکن |
| ایضاً | ۱۴ | فخصر | محض |
| ۵ | ۴ | دلہ | دہلہ |
| ایضاً | ۱۶ | گوارا کرتا | گوارا کرتا |
| ایضاً | ۲۱ | نصاج | نصائح |
| ۶ | ۳ | منقیا نہ | منقنا نہ |
| ایضاً | ۱۴ | ٹنڈل | ٹنڈل |
| ایضاً | ۱۶ | عالمونکا | غافلونکا |
| ۷ | ۱۰ | حقابق | حقابق |
| ۸ | ۳ | قضا | قضا |
| ایضاً | ۵ | قضا | قضا |
| ایضاً | ۱۴ | طبعیت | طبعیت |
| ۹ | ۱۳ | لغرو جہم | لغرو جہم |
| ۱۰ | ایضاً | پشتی | پشتی |
| ایضاً | ۳ | صدر اور اسکی مذہب اور | اتنی عبارت زیادہ ہے |

| صفحہ | سطر | معلقہ | صحیح |
|-------|-------|-------------|---------------|
| ۱۲ | ۱۹ | وجہ | وجہ |
| ۲۳ | ۹ | سبوت | سبوت |
| ایضاً | ۹ | قوت | قوت |
| ایضاً | ۳ | العلیۃ خاصۃ | العلیۃ الخاصۃ |
| ایضاً | ۱۴ | احرار | احترار |
| ایضاً | ۱۶ | تجاور | تجاوز |
| ۱۴ | ۴ | روسرے | اوسرے |
| ایضاً | ۵ | سہیل | تہیل |
| ایضاً | ۷ | اتم | اتم |
| ایضاً | ۹ | وہن القیمہ | وہن القیمہ |
| ۴۶ | ۴ | اور زجن | اور جن |
| ایضاً | ۳ | فواہد | قواعد |
| ایضاً | ایضاً | ہونا | ہونا |
| ایضاً | ۱۰ | ہوت | ہوت |
| ایضاً | ۱۵ | انبیا | انبیا |
| ۴۷ | ۱۳ | اور ہی | اور ہی |
| ایضاً | ۱۶ | بعیت | لینت |
| ایضاً | ۱۷ | رائسہ | راسخہ |
| ایضاً | ۱۹ | صفت | وہ صفت |

| صفحہ | سطر | علی | صحیح |
|-------|-------|-----------|-------------------|
| ۳۸ | ۹ | بالحق | بالحق |
| ایضاً | ایضاً | لتدخن | لتدخن |
| ایضاً | ۱۰ | آمین | آمین |
| ۳۹ | ۶ | اپنے | اپنے |
| ایضاً | ۹ | تاویل | تاویل |
| ۴۰ | ایضاً | دہم | سیر دہم |
| ۴۱ | ۱۵ | اشتغال | استعمال |
| ۴۲ | ایضاً | دوسری چیز | دوسری چیز نہیں ہے |
| ۴۳ | ۵ | سلسلہ ۱۳۷ | سلسلہ ۱۳۷ ہجری |
| ایضاً | ۱۰ | درویشوں | درویشوں |
| ایضاً | ۲۰ | مناب | مناسبت |
| ۴۴ | ۱ | حیر | چیز |
| ایضاً | ایضاً | تحن | تحنیل |
| ۴۵ | ۵ | تجربہ | تجربہ و عقل |
| ایضاً | ایضاً | مونیہ | توکی |
| ۴۶ | ۱۹ | کرگیا | کرگیا |
| ۴۹ | ۵ | نوعی | نوعی کے |
| ایضاً | ۱۶ | ہوئی رہتے | ہوئے رہی |
| ۵۵ | ۲ | شریبت | شریبت |

| صحیح | غلط | صفحہ | سطر |
|---------------------|---------------|-------|-----|
| و صحیح آسکتے | صحیح آسکتے | ۷۱ | ۱۳ |
| مسلمانوں میں | مسلمین | ۷۲ | ۱۰ |
| کوٹا | کوٹریکا ڈورا | ۷۷ | ۹ |
| اپسے | ایسے | ۷۸ | ۴ |
| تنبہا | تنبھا | ایضاً | ۲۱ |
| پریشان | مریان | ۸ | ۳ |
| تھوٹک | تھوٹ | ۷۹ | ۱۳ |
| تغزیر | تغذیر | ۸۵ | ۱۶ |
| لیس | لبس | ایضاً | ۲۱ |
| یجب | لج | ۸۹ | ۲ |
| اپنے بہائی مرد | اپنے مردے | ایضاً | ۷ |
| منہم | ختم | ایضاً | ۱۷ |
| یمیت | یمست | ۹۲ | ۱۵ |
| بجولیم | لجولیم | ایضاً | ۲۰ |
| بصفت بولنے والوں پر | بصفت والوں پر | ۹۳ | ۱۰ |
| جب | حب | ۹۵ | ۱ |
| ہونگلی | ہونگلی | ایضاً | ۹ |
| | | ۹۷ | ۱۳ |

| صفحہ | سطر | علاط | صفحہ |
|-------|-----|-----------|-----------------|
| ۱۱۰ | ۹ | والساکس | والساکین |
| ایضاً | ۱۳ | صداحو | صدقواو |
| ایضاً | ۱۴ | بہی | بہی |
| ۱۱۱ | ۱۵ | جنب | نت |
| ۱۱۲ | ۱۳ | یہا | اپنے |
| ایضاً | ۱۵ | سر | سر |
| ۱۱۳ | ۳ | بیٹان | بیٹان |
| ایضاً | ۱۳ | نجبر | غیرت |
| ایضاً | ۱۵ | دورج | دورخ |
| ۱۱۵ | ۶ | کا | یا |
| ایضاً | ۷ | حرمہ | حرمتم |
| ایضاً | ۱۰ | کالملمہ | کالمعلقہ |
| ایضاً | ۱۱ | مین | مین |
| ۱۱۷ | ۱۵ | متنمر | متنمرہ |
| ایضاً | ۱۶ | جار | جار |
| ۱۱۸ | ۵ | حاصل ہوا | حاصل ہونا |
| ۱۱۹ | ۱۳ | سلاخ ناکی | تبلدئی جاتی پین |
| ۱۲۰ | ۲۰ | دورب | آمدورفت |
| ۱۲۱ | ۲۱ | فصلت | فقیست |

| صفحہ | سطر | علاط | صحیح |
|-------|-----|-----------|-----------------|
| ۹۸ | ۱ | مفقود | مقصود |
| ۱۰۰ | ۵ | تنبہ | تنبیہ |
| ۱۰۰ | ۴۰ | مبعوض | مبغوض |
| ۱۰۱ | ۶ | اما | اما |
| ۱۰۳ | ۴ | سو کھا ہے | پہو لجا دے |
| ۱۰۴ | ۱۳ | اجنبی | اجنبی |
| ۱۰۵ | ۱۲ | دوسری | دوسری |
| ایضاً | ۵ | کسکی | کسکی |
| ایضاً | ۱۲ | سوا | ہوتا |
| ۱۰۶ | ۱۰ | بیاع شورا | منفقورا بیاع |
| ایضاً | ۱۲ | بنالہ | بنالہ |
| ۱۰۷ | ۱۳ | کسا | کسیا |
| ۱۰۸ | ۱۵ | طاسی | جانتی |
| ایضاً | ۱۶ | خزینہ | جہیزیت |
| ایضاً | ۱۷ | خبر و اسو | خیر خواہیوں کے |
| ۱۰۹ | ۸ | عرر | غریز |
| ایضاً | ۱۷ | دہنے | دیتے |
| ایضاً | ۱۹ | کرنے | نکرنے |
| ۱۱۰ | ۶ | والہ | والہ |

| صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|-------|-------|--------------|--------------|
| ۱۴۰ | ۱ | جون پر | جہون پیر |
| ۱۴۲ | ۱۹ | س | انہین |
| ۱۴۶ | ۳ | اوسکی | اور اوسکی |
| ایضاً | ۹ | چنر | چیز |
| ۱۴۷ | ۱۳ | حرون | حرمان |
| ۱۴۹ | ۱۹ | اولو | اولوا |
| ۱۵۰ | ۱۷ | چنیرن | چنیرین |
| ۱۵۱ | ۵ | حاصل | حاصلہ |
| ایضاً | ۱۶ | ہوے | نہ ہوئے |
| ۱۵۲ | ۳ | بغیر | تغیر |
| ایضاً | ۵ | پیدا کیا گیا | پیدا کیا |
| ایضاً | ۹ | علتہ | علقت |
| ۱۵۴ | ۱۹ | دھر | کہ ہر |
| ۱۵۵ | ۱۰ | احلاق | احلاق کے سوا |
| ایضاً | ایضاً | خیر | خیرین |
| ۱۵۸ | ۹ | حمریات | جنزئیات |
| ۱۶۱ | ۷ | طبع | طبع |
| ایضاً | ۸ | شفقت | سوق |
| ایضاً | ایضاً | ہوک | ہوکر |

| صفحہ سطر | علاط | صفحہ |
|----------|--------|--------|
| ۱۲۲ | دورم | دورخ |
| ۱۹ | سمون | شمیون |
| ۱۹ | سم | یتیم |
| ۱ | سمہ | یتسہ |
| ۵ | ٹرکمر | برکمر |
| ۸ | ابار | ایثار |
| ۱۰ | نفرائی | نفراتے |
| ۱۳ | مس | مین |
| ۲۰ | محاسب | محاسبت |
| ۳۰ | عذر | غدر |
| ایضاً | للداحر | للاخر |
| ۱۳۳ | مادس | پاوس |
| ۲۰ | اوککا | آپکا |
| ۱۳ | کے | . |
| ۱۴ | نابو | نابلو |
| ۱۴ | فولی | ذاتی |
| ۱۸ | سنادو | بتادو |
| ۵ | نکر | کرو |

| صفحہ | سطر | غلط | صحیح |
|-------|-----|-------------|-----------------|
| ۱۴۹ | ۷ | بلاعت | بلاعت |
| ایضاً | ۱۲ | کے | کئی |
| ایضاً | ۱۵ | ظہیر | ظہیر |
| ایضاً | ۱۹ | اثری | امی |
| ۱۴۷ | ۳ | نقص | نقص |
| ۱۴۸ | ۲۰ | ایات | آیات |
| ایضاً | ۱۳ | ہوئے | ہوئی |
| ایضاً | ۱۸ | شرجیل | شرجیل |
| ایضاً | ۲۱ | بہی | بہی |
| ۱۵۰ | ۱ | بین الدینین | بین الدینین |
| ایضاً | ۹ | بہدوشے | بہدوشے |
| ۱۵۱ | ۴ | پہر ضین | مقرضین |
| ۱۵۲ | ۹ | کے | کے |
| ۱۵۳ | ۱۹ | ادس | سہ نقطہ یاد دہا |
| ۱۵۷ | ۲ | تفصیل | تفصیل |
| ۱۵۸ | ۹ | بسیل | پہیل |
| ایضاً | ۲۰ | اسخاص | اسخاص |
| ۱۵۹ | ۱۶ | بجائات | بجائات |
| ۱۶۰ | ۱۷ | التظہیر | التظہیر |

| صوفی | سطر | غلط | صحیح |
|-------|-----|------------|-------------|
| ۱۶۱ | ۱۵ | جانفانی | جانفشانی |
| ایضاً | ۱۸ | ہر | پر |
| ایضاً | ۱۹ | کھر | کھر |
| ایضاً | ۲۰ | مراعت | بلاغت |
| ۱۶۲ | ۱۱ | ایساٹیونسے | ایرانیوں سے |
| ایضاً | ۱۳ | جنر | رجنر |
| ایضاً | ۱۶ | جستدر | جستدر |
| ایضاً | ۱۸ | غال | خیال |
| ایضاً | ۱۹ | اسان | السان |
| ۱۶۳ | ۹ | تذاکرہ | تذاکرہ |
| ایضاً | ۱۳ | دلجاریۃ | والنجاریۃ |
| ایضاً | ۱۷ | جکے | جسکی |
| ۱۶۴ | ۲ | لوتب یہی | لوتب یہی |
| ایضاً | ۱۳ | افزا | اقرا |
| ایضاً | ۱۶ | چڑتی | چڑتی |
| ۱۶۵ | ۱۳ | ربانی | ربانی |
| ایضاً | ۲۰ | آستین | آستین |
| ۱۶۶ | ۵ | چماڑ | چتاڑ |

التماس من جانب مولف

محققین و ناظرین کتاب ہذا کے خدمت میں بہت فخر و ادب کے ساتھ گزارش کرتا ہوں کہ مولف کی بے بضاعتی و کم مائیگی مقضی اس بات کی ہے کہ اس مجموعہ میں بعضی کچھ نیکم ضرورت نقص پہنچاؤ جسکو مولف نہ معلوم کر سکا ہو۔ پس اگر کوئی لغزش یا غلطی کسی قسم کی اس تالیف میں پائی جائے تو ہر شخص پر یہ فرض ہے کہ اسکا اظہار کرے تاکہ مسائل حقہ اسلامیہ کا انکشاف ہر کس نے نا کس پر ہو جاوے اور مولف کی زلت کے باعث کوئی شخص نہ ہو کہ نہ کہا وے اور اسکا منظر ناظر و مولف کی گردن پر نہ رہے۔ و ما علینا الا البلغ۔ در حقیقت یہ کام کسی بڑے متبحر عالم و دیندار و متقی کا ہوتا (جسکا قول اصل صدق کے ساتھ ہمدوش اور ظاہر باطن یکساں ہو) نہ کہ مجاہد ایک ایسے جاہل کا یہ کام تھا کہ اسرار دین کے رہنما و رہبر نبی اُمّی کے بغیر اخلاق کا بیان کر دے۔ مگر در حقیقت اسلام کا مبعوث اور خاتم النبیین کی خوبی ہدایت کا پرتو ہے کہ ایسے واضح اور روشن طرز و خوش اسلوبی سے کی گئی ہے کہ مجھے بے بصیرت کی سمجھ میں بلا تکلف آگئی۔ پس یہ خوبی مذہب اسلام ربانی شریعت کی ہے نہ اس نے بضاعت کی بلکہ در حقیقت میری کم مائیگی و کم مائیگی کے باعث روشن دلائل و استدلالات و مسائل حقہ میں ہی بہت کچھ غفلت و تاریکی آگئی ہو تو عجب نہیں انسان کا کام نہیں ہے کہ خدا سے فائدہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کتاب کا پانی برا محفوظ ہی اور قیمت اٹھ نہ آئے۔ محمول ۶ بابی۔